



بَحْرُ نَدَى الْيَقِينِ حَيْلًا وَمَفِيدًا

تأليف
الإمام العلامة أحمد بن علي المقرئ المصري الشافعي
(٧٦٦ - ٨٤٥ هـ)

اعتنى به
علي بن محمد العمران

طبع ونشر

الرئاسة العامة للبحوث العلمية والإفتاء
الوزارة العامة للجمعة المطبوعة الدينية
والرياضة - المملكة العربية السعودية

وقف لله تعالى
الطبعة الثانية

تَحْرِيدُ التَّوْحِيدِ الْمَفِيدِ



تَجَرُّدُ الْيُوحَيِّدِ الْمَفِيدِ

تأليف

الإمام العلامة أحمد بن علي المقرئ المصري الشافعي

(٢٦٦-٨٤٥ هـ)

اعتق به

علي بن محمد العمران

طبع ونشر

الرئاسة العامة للإبحر العائمة والوفاء
الوزارة العامة للجمعية المطبوعة الرئيسية
الرياض - المملكة العربية السعودية

وقف لله تعالى

الطبعة الثانية

١٤٣٢ هـ - ٢٠١١ م

الناشر

الرئاسة العامة للبحوث العلمية والإفتاء

الرياض - المملكة العربية السعودية

وقف لله تعالى

الطبعة الثانية : ١٤٣٢هـ - ٢٠١١م

ح) الرئاسة العامة للبحوث العلمية والإفتاء ، ١٤٣٢ هـ

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

المقريري، أحمد بن علي

تجريد التوحيد المفيد. / أحمد بن علي المقريري ، علي بن محمد

العمران - ط ٢ .. - الرياض ، ١٤٣٢هـ

١١٦ ص، ١٧ × ٢٤ سم

ردمك: ٥ - ٥٤٠ - ١١ - ٩٩٦٠ - ٩٧٨

١- العقيلة الإسلامية ٢- التوحيد أ- العمران ، علي بن محمد (محقق)

ب - العنوان

١٤٣٢/٣٧٤٦

ديوي ٢٤٠

رقم الإيداع: ١٤٣٢/٣٧٤٦

ردمك: ٥ - ٥٤٠ - ١١ - ٩٩٦٠ - ٩٧٨

مقدمة الطبعة الثانية

الحمد لله ، اللهم صل وسلم على محمد عبدك ورسولك .
وبعد ؛ فهذه طبعة ثانية من تحقيقي لكتاب «التجريد» تصدر بعد
مُضي عدة سنوات على طبعته الأولى .
وتزيد هذه الطبعة بمقابلة نسخة أخرى من دار الكتب المصرية
ورمزها (م) . وقد أجريت يد الإصلاح والتقويم في مقدمة الكتاب
وتعليقاته .
أما نص الكتاب فلم نغير فيه شيئاً - إلا نادراً - بعدما عارضناه
بالأصل مرة أخرى ، فلم تظهر لنا إلا كلمات معدودة استظهرنا إثباتها على
خلاف الطبعة الأولى .
والحمد لله حق حمده .

وكتب

علي بن محمد العمران

٢٧ / ربيع الأول / ١٤٢٤ هـ

في مكة المكرمة حرسها الله تعالى

مقدمة الطبعة الأولى

الحمد لله الذي خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون.

الذي لم يتخذ ولداً، ولم يكن له شريك في الملك، ولم يكن له ولي من الدُّنْ، خَلَقَ الْخَلْقَ لِعِبَادَتِهِ فقال: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات/ 5٦].

وأنزل الكتب، وأرسل الرُّسُلَ لتبليغ دينه، وشرعه؛ لئلا يكون للنَّاس على الله حجةٌ بعد الرُّسُل.

أرسلهم بدين واحد، وعقيدة واحدة، من لدُنْ آدم إلى خاتم رسله سيد ولد آدم - عليهم الصلاة والسلام - قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء/ ٢٥].

وأصلي وأسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وتابعيهم إلى يوم الدين.

أمَّا بعد:

فلا يخفى أنَّ توحيد الألوهية - وهو إفراذ الله تعالى بالعبادة - أوَّل واجب على المكلف، وهو أوَّل الدين وآخره، وباطنه وظاهره، وهو أوَّل دعوة الرُّسُل وآخرها، وهو معنى قول: لا إله إلا الله، ولأجله خُلِقَت الخليفة، وأرسلت الرُّسُل، وأنزلت الكتب.

وبه افترق النَّاسُ إلى مؤمنين وكفار، وسُعداء وأشقياء، وهو حقيقة

دين الإسلام الذي لا يقبل الله من أحدٍ سواه .

لذا كان أوّل أمر في القرآن : ﴿ يَتَّبِعْهَا النَّاسُ اُعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ
وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ [البقرة / ٢١] .

وكانت أوّل دعوة رسولٍ بعد حدوثِ الشُّرك : ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى
قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَّقُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنْ أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ
عَظِيمٍ ﴾ [الأعراف / ٥٩] .

وقد أفصح القرآن عن هذا النوع كلّ الإفصاح ، وأبدأ فيه وأعاد ، وضرب
الأمثال ، حتّى إنّ كلّ سورة في القرآن فيها الدلالة على هذا التوحيد^(١) .

وقد كتب الأئمة في تقرير هذا التوحيد تبعاً ، واستقلالاً ،
ولعلّ هذا الكتاب : « تجريدُ التوحيد المفيد » أوّل مؤلّفٍ مفردٍ فيه^(٢) .

وهذا الكتاب يمتازُ بصفاء مشربه ، ولطافة حجمه ، وسهولة ألفاظه ،
وإفادته في أغلبِ مادةِ الكتاب من كتب العلامة ابن قيم الجوزية - رحمه
الله -^(٣) .

وقد طبع هذا الكتاب طبعاتٍ كثيرة - يأتي التعريف بها - غير أنّ
واحدةً منها لم تقم بإخراجه الإخراج العلمي الصّحيح .

(١) ملخص من « تيسير العزيز الحميد » : (ص / ٢٠-٢٣) ، وانظر : كتاب : « دعوة

الرسول » للعدوي ، و« دعوة التوحيد » : (ص / ٥٩-٣٤) للهراس .

(٢) على ما ذكره لي شيخنا العلامة بكر أبو زيد - حفظه الله - . وانظر مقدمة « فتح الله

الحميد » : (ص / ٥) .

(٣) سيأتي تفصيل ذلك في « موارد الكتاب » (ص / ٢٢) .

لذا فقد قُمتُ بتحقيقه تحقيقاً يلبقُ به - إن شاء الله تعالى - وقُدِّمت
بين يدي تحقيقه أموراً هي كما يلي :

● ترجمة (موجزة) للمصنف فيها:

اسمه ونسبه، ومولده، ونشأته وطلبه للعلم، وبعض صفاته
وأخلاقه، وبعض ثناء العلماء عليه، ثم وفاته، ومصنفاته، ومصادر
ترجمته، وحاولتُ استيعابها.

● التعريف بكتاب «التجريد» وفيه:

اسم الكتاب، وموضوعه، ونسبته للمؤلف، وتاريخ تأليفه،
وموارده فيه، وثناء العلماء عليه، وطبعاته، ونسخه الخطية.

● منهج التحقيق.

● نماذج من النسخ الخطية.

والله أسأل أن يبارك في هذا العمل، وأن يجعله خالصاً لوجهه،
ولا يجعل فيه لأحد شيئاً.

فإن كان الصواب - فيما اجتهدت - حليقي فالحمد لله أولاً وآخراً،
وإن تكن الأخرى فرحم الله امرأً أهدي إليَّ عيوبي، وصلى الله وسلّم على
خاتم أنبيائه ورسله، وعلى آله وصحبه.

وكتب

علي بن محمد بن حسين العمران

١٤١٧/٧/٢٣ هـ الطائف

□ ترجمة موجزة للمصنف □

□ اسمه ونسبه :

هو أحمد بن علي بن عبد القادر بن محمد بن إبراهيم بن محمد بن تميم المقرئزي^(١)، تقي الدين أبو العباس، وقيل: أبو محمد، البعلبكي الأصل، المصري المولد والوفاة... الحنفي ثم الشافعي^(٢).

□ مولده :

قال ابن تغري بردي (٨٧٤): «سألت الشيخ تقي الدين - رحمه الله - عن مولده. فقال: بعد الستين وسبعمئة بسنين^(٣)». اهـ.

وقال الحافظ ابن حجر: إنه رأى بخط المقرئزي ما يدل على أنَّ سنة ولادته هي سنة ست وستين وسبعمئة^(٤).

□ نشأته وطلبه للعلم :

قال الحافظ ابن حجر (٨٥٢): «نشأ نشأة حسنة، وحفظ كتاباً في مذهب أبي حنيفة تبعاً لجده لأمه الشيخ شمس الدين ابن الصائغ الأديب المشهور.

(١) هكذا سَمَّى المؤلف نفسه في آخر «مختصر الكامل» له: (ص/٨٤٤). والكتاب بخط المؤلف في مكتبة/ مرادملا باستنبول، وقد طبع سنة (١٤١٥هـ) في مجلد ضخيم.

(٢) قال ابن تغري بردي: «هذا ما نقلناه من خطه»، «النجوم الزاهرة»: (٢٢٦/١٥).

(٣) «النجوم الزاهرة» (٢٢٦/١٥)، وانظر: «المنهل الصافي»: (٤١٥/١).

(٤) نقله عنه في «الضوء اللامع»: (٢١/٢). وانظر: «إنباء الغمر»: (١٧١/٩).

ثم لما ترعرع، وجاوز العشرين، ومات أبوه سنة ست وثمانين
تحول شافعيًا^(١) . اهـ .

وقال الحافظ : «ثم لما نَقِظَ، ونَبِهَ تحول شافعيًا»^(٢) . اهـ .

وسمع الكثير من مشايخ وقته، كالبرهان الأمدي (٧٩٧)،
والبُلُقيني (٨٠٥)، والزين العراقي (٨٠٦)، والهيتمي (٨٠٧) وغيرهم .

قال السخاوي (٩٠٢) : «قرأت بخطه . . . أنَّ شيوخه بلغت ستمائة
نفس»^(٣) . اهـ .

وقال الحافظ ابن حجر : «وسمع من شيوخنا، وممن قبلهم
قليلاً . . .»^(٤) .

وتفقه، وبرع، ونظر في عدة فنون، وأولع بالتاريخ فجمع منه شيئاً
كثيراً .

□ من صفاته وأخلاقه :

- عَرِضَ عليه قضاء دمشق مراراً في أوائل الدولة الناصرية، فامتنع
من قبوله .

(١) «إنباء الغمر» (١٧١/٩) . لكن قال ابن تغري بردي : «إنه تحول شافعيًا بعد مدة
طويلة لسبب من الأسباب ذكره لي» اهـ . «المنهل الصافي» : (٤١٥/١) .

(٢) «المجمع المؤسن» : (٥٩/٣) .

(٣) «الضوء اللامع» : (٢٣/٢) . ونَقَلَ العبارة في «البدر الطالع» : (٨١/١) مع بعض
التصرف . فتغير المعنى .

(٤) «إنباء الغمر» : (١٧١/٩) .

- كان منقطعاً في داره، ملازماً للعبادة والخُلوة، قلَّ أن يتردد إلى أحدٍ إلا لضرورة.

- قال ابن تَغْرِي بَرْدِي: «قرأت عليه كثيراً من مصنفاته، وكان يرجع إلى قولي فيما أذكره له من الصَّواب، ويُغيِّر ما كتبه أولاً في مصنفاته»^(١).

□ من ثناء العلماء عليه :

قال الحافظ ابن حجر: «كان إماماً بارعاً مُفتناً مُتقناً ضابطاً دَيِّناً خَبِيراً، محباً لأهل السُّنة، يميل إلى الحديث والعمل به، حتَّى تُسب إلى الظاهر»^(٢)، حَسَن الصُّحبة، خلو المحاضرة»^(٣).

وقال ابن تَغْرِي بَرْدِي: «الشيخ الإمام العالم البارِع، عمدة المؤرخين، وعينُ المحدثين...»^(٤).

وقال - أيضاً -: «وفي الجملة هو أعظم من رأيناه في علم التاريخ وضرويه، مع معرفتي لمن عاصره من علماء المؤرخين، والفرق بينهم ظاهر، وليس في التعصب فائدة»^(٥).

وبالجملة فثناء العلماء عليه كثير يضيق المقام عن استيفائه، وإن

(١) المنهل الصافي: (٤١٧/١).

(٢) وقال الحافظ في موضع قبله: «ولكنه كان لا يُعرف به».

(٣) «إنباء الغمر»: (١٧٢/٩)، وكذا قال ابن تَغْرِي بَرْدِي في «النجوم الزاهرة»: (٢٢٦/١٥).

(٤) «المنهل الصافي»: (٤١٥/١).

(٥) «النجوم الزاهرة»: (٢٢٦/١٥).

جحدته الإمام السخاوي بعض حقه .

قال الشوكاني (١٢٥٠): «وكان متبحراً في التاريخ على اختلاف أنواعه، ومؤلفاته تشهد له بذلك، وإن جحد السخاوي فذلك دأبه في غالب أعيان معاصريه»^(١). اهـ.

□ وفاته :

توفي في يوم الخميس سادس عشر شهر رمضان سنة خمس وأربعين وثمانمائة، عن نحو ثمانين سنة - رحمه الله تعالى - .

□ مصنفاته:

قال السخاوي في «الضوء اللامع»^(٢): «قرأت بخطه أن تصانيفه زادت على مائتي مجلد . . .»

وقال ابن تغري بردي: «كان كثير الكتابة والتصنيف، فصنف كتباً كثيرة»^(٣).

وقد قاربت أسماء مؤلفاته الخمسين عنواناً، وقارب عدد مجلدات بعضها المائة^(٤).

(١) «البدر الطالع» (١/٨١). وانظر - أيضاً - في الرد على السخاوي مقالاً للأستاذ محمد عبدالله عنان نشر ضمن «دراسات عن المقرئ» : (ص/٤٩-٣٩).

(٢) (٢/٢٣).

(٣) «المنهل الصافي» (١/٤١٨).

(٤) مثل «مجمع الفوائد ومنبع الفوائد».

فمن مصنّفاته :

- الإشارة والإعلام ببناء الكعبة بيت الله الحرام^(١).
- إمتاع الأسماع بما للرسول ﷺ من الأبناء والأحوال والحفدة والمتاع^(٢).
- البيان المفيد في الفرق بين التوحيد والتلحيد^(٣).
- تجريد التوحيد . وهو كتابنا هذا وسيأتي التعريف به .
- درر العقود الفريدة في تراجم الأعيان المفيدة^(٤).
- السلوك لمعرفة دول الملوك^(٥).
- شارع النجاة^(٦).
- الطرف الغربية في أخبار خضر موت العجيبة^(٧).
- مجمع الفوائد ومنبع الفرائد^(٨).

-
- (١) مخطوط في «الظاهرية».
 - (٢) طبع منه المجلد الأول بعناية/ محمود محمد شاكر . وبقي أكثره، ثم طبع كاملاً في دار الكتب العلمية.
 - (٣) «إيضاح المكنون»: (١/٢٠٧)، «هدية العارفين»: (١/١٢٧).
 - (٤) طبعت قطعة منه في مجلدين بوزارة الثقافة بدمشق، ثم طبعت أربعة أجزاء منه بدار الغرب الإسلامي.
 - (٥) طبع.
 - (٦) قال السخاوي: «يشتمل على جميع ما اختلف فيه البشر من أصول دياناتهم وفروعها مع بيان أدلتها وتوجيه الحق منها» اهـ. وتبعه الزركلي في «الأعلام» بينما جعله حاجي خليفة، وإسماعيل باشا: «في حجة الوداع»!
 - (٧) طبع . وسماه في «المنهل»: «الطرف» . . . في أخبار دار خضر موت . . .
 - (٨) كالتذكرة له في «المنهل»: نحو (٨٠) مجلداً، وفي «الضوء»: نحو (١٠٠) مجلد.

- المقنّى في تراجم أهل مصر والواردين إليها^(١) = وهو التاريخ الكبير.

- مختصر الكامل لابن عدي^(٢).

□ مصادر الترجمة^(٣):

- * ترجم لنفسه في مقدمة كتابه «الخطط».
- * إنباء الغمر: (٩/ ١٧٠ - ١٧٢). للمحافظ ابن حجر (٨٥٢ هـ).
- * المجمع المؤسس: (٣/ ٥٨ - ٦٠). له.
- * عقود الجمان: (ص/ ٥٧٤). للعيني (٨٥٥ هـ). ط. الزهراء.
- * المنهل الصافي: (١/ ٤١٥ - ٤٢٠). لابن تغري بَرْدِي (٨٧٤ هـ).
- * النجوم الزاهرة: (١٥/ ٢٢٥ - ٢٢٦). له.
- * الدليل الشافي: (١/ ٦٣). له.
- * حوادث الدهور: (١/ ق ٨ - ٩). له.
- * عنوان الزمان [١٨/ ظ]. للبِقَاعِي (٨٨٥ هـ).
- * معجم الشيوخ: ٦٣. للنجم ابن فهد (٨٨٥ هـ).
- * التبر المسبوك: (ص/ ٢١ - ٢٤). للسخاوي (٩٠٢ هـ).
- * الاعلان بالتوبيخ: (ص/ ٥٦ - ٦٢ - ٧١ - ١٠٢ - ٢١٥ - ٣٠٣) له أيضاً.

(١) لم يكمل، وطبع منه ثمانية مجلدات. بتحقيق البعلابي، وجاءت تسميته في «هدية العارفين»: «المقنّى...» وهو خطأ.

(٢) طبع في مجلد ضخيم في مكتبة السنة بمصر سنة (١٤١٥ هـ).

(٣) حاولت استقصاء ما قدر الإمكان، ورتبتها على الوقّات.

- * الضوء اللامع: (٢/٢١ - ٢٥). له.
- * الذيل التام على دول الإسلام^(١): (١/٦٣٣). له.
- * حسن المحاضرة^(٢): (١/٥٥٧). للسيوطي (٩١١ هـ).
- * الروض الباسم: (١/ق ٥١ أ - ق ٥٢ ب). عبدالباسط الحنفي (٩٢٠ هـ).
- * المجمع المقتضب: (ق ١٠٢ ب - ١١٠٤). له.
- * بدائع الزهور: (٢/٢٣١ - ٢٣٢). أبوبكر بن إياس (٩٣٠ هـ).
- * أسماء الكتب: (ص/١٤٢) لرياضي زاده (١٠٥٤ هـ).
- * كشف الظنون: (ص/٧ - ٧١ - ٩٧ - ١٢٨ - ١٥٨ - ١٦٦ - ...). لحاجي خليفة (١٠٦٧ هـ).
- * شذرات الذهب: (٧/٢٥٤ - ٢٥٥). لابن العماد (١٠٨٩ هـ).
- * البدر الطالع: (١/٧٩ - ٨١) للشوكاني (١٢٥٠ هـ).
- * التاج المكلل: (ص/٣٦٠ - ٣٦١). لصديق حسن (١٣٠٧ هـ).
- * الخطط التوفيقية: (٩/٦٩) لعلي مبارك (١٣١١ هـ).
- * آداب اللغة: (٣/١٧٥). لجرجي زيدان (١٣٣٢ هـ).
- * ايضاح المكنون: (١/١٠٠ - ١٢٢ - ٢٠٧ - ٣٧٠).
- : (٢/٥١٢ - ٦٣٣).
- * هدية العارفين: (١/١٢٧). كلاهما لإسماعيل باشا البغدادي (١٣٣٩ هـ).

(١) وطبع أيضاً باسم «وجيز الكلام»... في أربع مجلدات.

(٢) وقد وقع له في الترجمة أوهام.

- * معجم المطبوعات العربية: (ص/١٧٧٨). ليوسف إيلان سر كيس (١٣٥١ هـ).
- * نموذج من الأعمال الخيرية: (ص/٢٨٨). لمحمد منير الدمشقي (١٣٦٧ هـ).
- * الأعلام: (١/١٧٧ - ١٧٨). للزركلي (١٣٩٦ هـ).
- * معجم المؤلفين: (٢/١١ - ١٢). لعمر رضا كحالة (١٤٠٨ هـ).
- * المؤرخون في مصر: (ص/٦ - ١٧).
- * مصر الإسلامية: (ص/٤٤ - ٦٠) لمحمد عبدالله عنان.
- * فهرس مخطوطات الظاهرية، للعش: (ص/٩٧، ٩٨، ١٠٥، ١٥٢).
- * ذخائر التراث العربي: (٢/٨٤٩-٨٥٢) لعبد الجبار عبدالرحمن.
- * معجم المؤرخين المسلمين حتى القرن الثاني عشر: (ص/١٧١-١٧٣).
- * المقرئزي مؤرخاً. للدكتور/ محمد كمال الدين عز الدين علي.
- * المقرئزي وكتابه «درر العقود الفريدة في تراجم الأعيان المفيدة». له أيضاً.
- * مقدمة حمد الجاسر لتحقيق «الذهب المسبوك»، المنشور في (مجلة الحج/ المجلد السادس/ عام ١٣٧١ هـ/ ص ٣ - ٥).
- * مقدمة د/ الشَّيَّال لتحقيق «الذهب المسبوك»: (ص/ ١ - ٢٦).
- * دراسات عن المقرئزي، رسالة فيها عدد من البحوث تخص المقرئزي نشرت عن الهيئة المصرية العامة للتأليف والنشر سنة ١٩٧١ م.

- * الفهرس التمهيدي: ٣٨٣ و ٤٣٦.
- * مقدمة الدكتور/ اليعلاوي لكتاب: «المقنّى الكبير».
- * مجلة المجمع العلمي العراقي: (٢٠١/١٣).
- * مجلة الكتاب: (٨٨٦/١).
- * عدد من المجلات انظرها في «معجم المؤلفين»: (١٢/٢).
- * نوقشت رسالة (ماجستير) في جامعة أم القرى بعنوان: «الإمام المقرئزي ومنهجه في العقيدة» للأخ/ إبراهيم المالكي^(١).

* * *

(١) (ملحوظة): لا أدعي الاطلاع على جميع هذه المصادر، بل ذكرت كل ما وقع لي، وإن لم أراه.

□ التعريف بكتاب تجريد التوحيد المفيد □

□ تسمية الكتاب:

سمّاه مؤلفه في مقدمة الكتاب فقال: «سمّيته كتاب تجريد التوحيد المفيد».

هكذا في نسختي (أ) و (ب)، أمّا في نسخة (ج) فبدون لفظة «كتاب».

واقصرت أغلب مصادر الترجمة على تسميته بـ «تجريد التوحيد»^(١)، ولعل ذلك على سبيل الاختصار.

□ موضوع الكتاب:

الكتاب في جُمْلَتِه خاصٌّ في «توحيد الألوهية»، تأصيلًا، وتفرُّعًا، ودحضًا لشبهات الضالين ونحوهم.

كما تطرّق فيه إلى موضوعات أخرى من أهمها:

- قشر التوحيد، ولبابه.

- توحيد الربوبية.

- الشرك في الأمم نوعان.

(١) وهناك كتاب «بالاسم نفيه» منسوب لأبي حامد الغزالي (٥٠٥)، والصواب أنه لأحمد الغزالي (٥٢٠)، الأخ الأصغر لأبي حامد. والكتاب طبع سنة (١٣٢٥هـ). انظر: «مؤلفات الغزالي»: (رقم ٢٢٦، ٢٢٨). لعبد الرحمن بدوي.

- بعض أنواع الشرك .
- بعض خصائص الألوهية .
- أقسام الناس في عبادة الله ، واستعائته .
- أقسام الناس في الحكمة من العبادة .
- قواعد العبادة .

□ نسبته للمؤلف :

الكتاب ثابت النسبة للإمام المقرئزي ، وذلك بأمور :

أولها : ذكره كثير ممن ترجم له في ثبوت مؤلفاته ، مثل : ابن تغري بردي (تلميذه) في «المنهل الصافي» : (١/٤١٩) ، والسخاوي في «الضوء اللامع» : (٢/٢٣) ، وحاجي خليفة في «كشف الظنون» : (١/٣٤٥) وإسماعيل باشا في «هدية العارفين» : (١/١٢٧) ، وغيرهم .

ثانيها : ما جاء على طرّة نُسختي (أ) و (ج) أنّه من تأليف الإمام العالم العلامة . . . تقي الدين أحمد بن علي المقرئزي .

وما جاء على طرّة «المجموع» المحفوظ بالمكتبة الأهلية بباريس حيث كُتب : «رسائل الإمام المحدث خاتمة الحفاظ ، وقدوة المؤرخين العلامة تقي الدين أحمد المقرئزي الشافعي رحمه الله . . .» .

وفي هذا المجموع «كتاب التجريد» ، وهي النسخة ذات الرمز (ب) .

ثالثها : ما جاء في آخر نسخة (ب) أنّ المؤلف قابلها قدر الجهد

والطاقة سنة (٨٤١ هـ)، فكان الناسخ نقلها عن نسخة بخط المؤلف، أو عن فرع نقل عن نسخة المؤلف.

رابعها: اقتباس العلماء من الكتاب، حيث ضَمَّن العلامة القنوجي أغلب هذا الكتاب: كتابه: «الدين الخالص»: (١/ ٣١٠-٣٤٢)^(١).

□ تاريخ تأليفه:

لعلنا نستدل على تاريخ تأليف الكتاب بأن المؤلف قد نقل في كتابه هذا عن عددٍ من كتب العلامة ابن قيم الجوزية (٧٥١).

فلعل وقت اطلاعه على هذه الكتب إثبات دخوله دمشق، وتوليه بها نظر «وقف القلانسي» و «البيمارستان الثوري» وتدريسه في دار الحديث الأشرفية، وغيرها.

وكان وقت دخوله دمشق ومغادرتها ما بين سنتي (٨١٠ و ٨١٥)^(٢).

وعليه فيكون قد أَلْفَه بعد سنة (٨١٥ هـ)، بعدما أعرض عن الوظائف، واعتكف للكتابة والتأليف.

ثم إنَّه صحَّح الكتاب قبل وفاته بأربع سنين، كما جاء في آخر نسخة (ب).

(١) والموضع المنقول من هذا الكتاب، من (ص/ ٥٨) إلى آخر الكتاب.

(٢) انظر: «المقريزي وكتابه درر العقود المفيدة»: (١/ ٣٠).

□ موارد:

اعتمد المؤلف - رحمه الله - في هذا الكتاب على كتابين للإمام
شمس الدين ابن قيم الجوزية (٧٥١)، هما:
١- «الجواب الكافي»

وقد اعتمد عليه في النصف الأول من الكتاب، وهو ما بين
صحيفتي (٨٢-٥٨) من هذه الطبعة.
٢- «مدارج السالكين»

وقد اعتمد عليه في النصف الثاني من الكتاب، وهو ما بين
صحيفتي (١١٨-٨٣) من هذه الطبعة.

وقد تخلّل نقله عنهما بعض التعليقات، والإضافات، مع شيء من
التصرّف.

ولعلّ عذره في عدم تصريحه باسم الكتابين المنقول عنهما، ما مُنيَ
به ذلك العصر من شدّة التعصّب على شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -
وتلاميذه، ومؤيديه، مع مساندة السلطان لأولئك الخصوم.

دعّم ذلك - أيضاً - ما كان بين المقرئزي، والسلطان من عدم
الوفاق^(١).

فقصّد أنّ يُنتفع بالكتاب دون وقوع مفسد لا حاجة إليها، ولعلّ في

(١) انظر ما حصل بين المقرئزي والسلطان: «المقرئزي وكتابه درر العقود الفريدة»:
(٣١/١).

مقدمة الكتاب ما يُنبئ بذلك حين قال: «لهذا كتاب جُمُّ الفوائد، بديع الفرائد، يتفجع به من أراد الله والدار الآخرة»^(١).

كما استفاد المقرئ من كتب أخرى هي:

- ١- مسند الإمام أحمد.
- ٢- الصحيحان.
- ٣- سنن أبي داود.
- ٤- صحيح ابن حبان.
- ٥- مستدرک الحاكم.
- ٧- إحياء علوم الدين للغزالي، ولم يصرِّح بالنقل عنه.
- ٨- بدائع الفوائد.
- ٩- روضة المحييين.
- ١٠- إغاثة اللهقان.
- ١١- إعلام الموقعين، جميعها لابن قيم الجوزية، ولم يصرِّح بنقله عنها.

(١) وهذا الاعتذار هو اللائق بالإمام المقرئ، لأنَّ المنهج الذي ارتضاه المقرئ لنفسه - ويرتضيه كلُّ منصف - هو نسبة كل قول إلى قائله، حيث قال في «الخطوط»: (٧/١): «... فأثَّما النقل من دواوين العلماء التي صنفوها في أنواع العلوم، فإني أعزو كلُّ نقلٍ إلى الكتاب الذي نقلت منه، لأخلص من عهدته، وأبرأ من جريرته...» اهـ.

أقول: لا كما يدعو إليه بعض من شُغِفَ بالإغارة على جهود الآخرين، ثمَّ يُنسبها إلى نفسه، ثمَّ الافتِّات على العلماء، وتحميلهم جريرة هذه المقولة الشائنة، دفعاً للوم عن نفسه! فهل ينفعه ذلك؟ كلا!

□ ثناء العلماء على الكتاب:

١- قال العلامة صديق حسن القنوجي: في كتابه «الدين الخالص»:

(١/٣٤٢): «هذا آخر كلام المقرئ - رحمه الله تعالى - في كتابه:

«تجريد التوحيد المفيد» والله دره، وعلى الله أجره، فما أبلغ هذا البيان، وما أشده هداية إلى صراط الرحمن، وسبيل الإيمان، وطريق الجنان.

وما أجمعه لبيان الشرك، وأنواعه، وأقسامه، وحقائقه،

وطرائقه!

ولعلك لا تجد مثله في هذا الباب، وما أولاه - مع اختصاره في

جامعيته - بأن يكتب بمداد ماء العيون الباكية على غربة الإسلام

وأهله، على صفائح صدور المؤمنين بالله واليوم الآخر» اهـ.

٢- قال العلامة عبد التواب الملتاني (١٣٦٦ هـ): «وهو كتاب لا نظير له

في باب، هذا فيه حذو طريقة شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحليم

تقي الدين بن تيمية - رحمه الله - . . . وعم به الثَّغَرُ»^(١) اهـ.

٣- أثنى عليه الشيخ محمد منير الدمشقي (١٣٦٧ هـ) انظر: «نموذج من

الأعمال الخيرية»: (ص/٢٨٨).

٤- أثنى عليه العلامة الألباني كثيراً، وذكر أنه درَّسه قبل ما يزيد على سبعة

(١) انظر: تقدمته «المختصر قيام الليل» للمقرئ.

وأربعين عاماً في دمشق الشام^(١).

٥- قال العلامة حمد الجاسر عنه «رسالة تدلُّ على تحقيق ومعرفة لهذا العلم»^(٢).

٧- ذكر العلامة بكر أبوزيد أنه أوَّل كتاب مفرد في توحيد العبادة فيما نعلم^(٣).



□ طبعات الكتاب:

طبع كتاب «تجريد التوحيد المفيد» طبعات كثيرة، أُطْلعت على سبع منها.

كلُّها اعتمدت في إخراج الكتاب على الطبعة المنيرية، فوقَّع لهم ما وقع فيها من التحريف، والتصحيح، ونحوه، عدا طبعة دار عمار بالأردن، فهي أقلُّ الطبعات خطأً، وإن لم تخلُ من ذلك.

ولعله من غير المفيد أن أذكر نماذج من «التحريفات والتصحيقات» الواقعة في تلك الطبعات، إذ فيه إثقال للكتاب دون جدوى.

(١) ذكر ذلك عنه علي حسن الحلبي في تقديمه لتحقيق الكتاب، وهو مطبوع سنة (١٤٠٧هـ)، وقد ذكر هناك أن الشيخ الألباني درس قبل ما يزيد على الثلاثين عاماً، وقد مضى على تلك الطبعة سبعة عشر عاماً، فيكون الآن قد مضى على تدريسه ما يزيد على سبعة وأربعين عاماً.

(٢) (مجلة الحج/ مجلد ٦ / عام ١٣٧١ / ص ٥) من تقديمه لتحقيق كتاب «الذهب المصبوك» للمقرئزي.

(٣) فيما سمعته منه.

وهذه طبعات الكتاب بحسب تاريخ صدورها :

١- الطبعة المنيرية

طبع في إدارة الطباعة المنيرية. لصاحبها/ محمد منير عبده آغا
الدمشقي (١٣٦٧) - رحمه الله - قبل سنة (١٣٤٩ هـ) الطبعة الأولى.
وانظر كتابه: «نموذج من الأعمال الخيرية»: (ص ٢٨٧-٢٨٨).
علق عليه، وصحح أصوله الأستاذ: طه محمد الزيني، من علماء
الأزهر، على نفقة محيي الدين محمد شاهين.

٢- طبعة مكتبة القاهرة:

لصاحبها: علي يوسف سليمان، بشارع الصنادقية بميدان الأزهر
بمصر.

وهي مصورة عن الطبعة المنيرية.

٣- طبعة المدني:

طبع في مطبعة المدني بالقاهرة، بتحقيق عبدالقادر بن شيبه الحمد
أحد علماء الأزهر.

طبع على نفقة صالح وسليمان عبدالعزيز الراجحي.

٤- طبعة مكتبة السلام العالمية^(١):

بالقاهرة عام / ١٤٠٠ هـ

وقد اعتمدت على الطبعة المنيرية، مع أخذ بعض تعليقاتها، دون

(١) انظر في نقد هذه الطبعة كتاب: «أوقفوا هذا العبث بالتراث»: (ص ٤٩) لمحمد
آل شاكر.

إشارة.

٥- طبعة دار عمّار :

بالأردن، تحقيق/ علي حسن علي عبد الحميد

عام/ ١٤٠٧ هـ. الطبعة الأولى.

وقد ذكر في المقدمة أنه اعتمد على الطبعة المنيرة.

٦- طبعة الجامعة الإسلامية :

بالمدينة المنورة، مركز شتون الدعوة، عام/ ١٤٠٨ هـ. وهي

مصورة عن الطبعة المنيرة.

٧- طبعة مكتبة التراث الإسلامي^(١) :

بالقاهرة. تحقيق/ أحمد محمد طاحون عام/ ١٤١٤ هـ.

وقد اعتمد أيضاً على الطبعة المنيرة.



(١) وهذه الطبعة: أقرب إلى التخریب منها إلى التحقيق.

□ مخطوطات الكتاب :

اعتمدت في إخراج الكتاب على أربع نسخ خطية، وهي:

١- نسخة مركز البحث العلمي بمكة المكرمة (مجاميع ٨/ ٤٨٧ و ٤٦٢) تقع في (١٦) ورقة (٤٧-٦٢).

وهي مكتوبة بخط نسخي جميل، كثير من كلماتها مضبوط بالشكل، تاريخ نسخها سنة (١٠١٩هـ) كما جاء في آخر النسخة. وقد اتخذت هذه النسخة أصلاً، وذلك لأمر:

١- لأنها أقدم النسخ، حيث كتبت سنة (١٠١٩هـ).

٢- لأنها أصح النسخ وأقلها خطأ.

٣- لأنها نسخة مقابلة، كما ذكر الناسخ في آخرها.

٤- عليها قراءة بعض العلماء، فقد جاء على طرّتها ما يلي:

«طالعه العبد الفقير عبدالسلام بن عبدالرحمن الشّطي^(١) عفي عنه أمين في سنة (١٢٧٨) في جمادى الثاني».

٥- عليها بعض التملكات.

وقد رمزت لهذه النسخة بالرمز (أ).

وقد حصلت عليها عن طريق الشيخ الفاضل/ عثمان جمعة ضميرية - جزاه الله خيراً -.

وقد كان يعتزم إخراج الكتاب، فلما علم بعلمي فيه، أتحنني بكل

(١) كان إمام الحنابلة في الجامع الأموي بدمشق، توفي سنة (١٢٩٥هـ) وعمره ٣٩ سنة.

انظر ترجمته في: «حلية البشر»: (٢/ ٨٤٨-٨٥٠). و«روض البشر»: (ص/ ١٤٦)، و«أعيان دمشق»: (ص/ ١٦٧-١٧١)، و«الأعلام»: (٤/ ٦).

ما عنده حول الكتاب .

٢- نسخة ضمن مجموع فيه رسائل للمقرئزي ، محفوظ بالمكتبة الأهلية بباريس رقم : (١٩٣٨) ، منها صورة في مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية .

والمجموع يقع في (٢٦٦) ورقة ، في كل صفحة (٢٥) سطراً و«كتاب التجريد» في هذه المجموعة يقع في (١٩) ورقة (٢٣٢-٢٥٠) .

وخطها نسخي معتاد ، وتاريخ نسخها يرجع إلى القرن الثاني عشر الهجري ، ذكر ناسخها في آخر بعض الرسائل - ومنها التجريد - أن المؤلف قد صححه جهد الطاقة ومبلغ القدرة سنة (٨٤١هـ) . وعلى طرتها بعض التملكات .

ورمزت لها بالرمز (ب) .

وهذه النسخة كثيرة الأخطاء والسقط .

٣- نسخة بخط الشيخ / سعد بن حمد بن عتيق^(١) المتوفى سنة (١٣٤٩هـ) - رحمه الله - .

تقع هذه النسخة في (٣٩) صفحة ، سقط منها (٣) صفحات ، وخطها نسخي معتاد ، ويختلف عدد الأسطر من صفحة إلى أخرى ، على هامشها بعض التصويبات .

كتبت في مكة المكرمة بعد العشاء ليلة سبع وعشرين من جمادى الآخر سنة (١٣٠١هـ) . كما جاء في آخرها .

(١) انظر ترجمته في : «الأعلام» : (٨٤/٣) . و«علماء نجد خلال ستة قرون» : (٢٦٦/١) للبيشام .

وقد حصلت عليها عن طريق الدكتور/ الوليد بن عبدالرحمن آل فريان - جزاه الله خيراً - .

ذكر أنه حصل عليها من إحدى المكتبات الخاصة^(١) .

وقد رمزت لها بالرمز (ج) .

٤- نسخة في دار الكتب المصرية، كتبت سنة (١٢٧٨هـ)، نُسبت خطأ لابن الجوزي، وفي الجهة اليمنى آثار رطوبة لكنها لم تؤثر على النص، ورمزت لها بـ(م) .

وللكتاب نسخ أخرى كثيرة في مصر، واليمن، والهند، وأمريكا وغيرها، وهذا يدل على شهرة الكتاب وسعة انتشاره وتداول الناس له .



(١) ولعل الأوراق الساقطة كانت أثناء ترتيب هذه المكتبة، أو نقلها .

□ منهجي في تحقيق الكتاب □

- ١- قُدِّمت بمقدِّمة؛ عرِّفت فيها بالمؤلف بإيجاز، ثم توسعت في ذكر مصادر ترجمته.
- ٢- عرِّفت بالكتاب؛ باسمه، وموضوعه، ونسبته للمؤلف، وتاريخ تأليفه، ومصادره، وثناء العلماء عليه، وطبعاته، ونسخه الخطية.
- ٣- اعتمدت في إثبات النصِّ على النسخة التي رمزت لها بالرمز (أ)، وذلك لامتيازها عن بقية النسخ بأمور ذكرتها عند التعريف بالنسخ مع إصلاح الأخطاء الظاهرة، والإفادة من بقية النسخ.
- ٤- جعلت النسختين الأخريين، ومصادر الكتاب كالمكمل لنسخة (أ) عند حصول قصور فيها.
- ٥- أثبت الفروق المهمة في الهامش، وأغفلت ما لا فائدة في ذكره إلا إقبال الهوامش دون جدوى. مثل اختلاف النسخ في: «قال الله» و«قال الله تعالى»، و«عليه السلام» و«صلى الله عليه وسلم»... وتحوها.
- ٦- وضعت عناوين على هوامش الكتاب لتسهيل الإفادة من الكتاب بإبراز مباحثه.

٧- خرَّجت الأحاديث:

- فما كان في الصحيحين أو أحدهما اكتفيت بالإشارة إلى ذلك.
- ما لم يكن كذلك خرَّجته من مصادره - ولم ألتزم استيعابها - ثم ذكرت ما يدل على صحته أو ضعفه. وقد أُحيل إلى مراجع للتوشع.

[illegible]

7

الورقة الأولى من نسخة (ب)

فيه والذين اليه والتمسوا به ونحو ذلك
 اعلم ان القلوب التي فرضها الله من خواص اعمال الجوارح
 ومسقطها يجب الى الله تعالى من مسقطها اعمال
 الجوارح واما اعمال الجوارح فكما لصلواتها وادبها
 ونفاها لا قدما الى الجماعة والجماعات وساعاتها
 العاجز والاحسان الى خلقه ونحو ذلك فتكون
 العبد في صلاته انك لعبد التمام هذه الاربعة
 دقائق او بغيرها وقوله واني انفسك من طاعتك
 انما هي طاعتها والتوجه لها وقوله اهدني
 الى الصراط المستقيم منظم الامر الى التفضل والهدى
 اليه و سلوك طريق الصالحين الى الله تعالى
 و انه الموجه بمنه والهدى و اهدني و اهدني
 على من لا يني بعباده وعلى له وجهه و سلما قال
 هو الله ووجهه الله انه صفي بجهده الطائفة وعباده
 العبد لله في سنة احدى و الاربعين
 وثمانمائة و الهم الموفق
 الموفق والهدى
 والهدى

وَعَالِيَةَ وَالْمَدِينَةِ وَالْمَدِينَةِ وَالْمَدِينَةِ

2.5.2.2

(د) البقرة في الآخرة

[illegible][illegible]

تَحْرِيقُ الْبُؤْسِ الْمَقْصِدُ

تأليف

الإمام العلامة أحمد بن علي المقرئ المصنف الشافعي

(٧٦٦ - ٨٤٥ هـ)

أعنته به

علي بن محمد العمران

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين، والعاقبة للمتقين، وصلى الله على نبينا
محمد خاتم النبيين، وعلى آله وصحبه أجمعين.
وبعد:

فهذا كتاب جم الفوائد، بديع الفرائد، ينتفع به من أراد الله والدار
الآخرة، سمّيته:

«كتاب»^(١) تجريد التوحيد المفيد.

والله أسأل العون على العمل به بمنه.

اعلم أن الله سبحانه هو رب كل شيء ومالكة وإلهه.

[معنى الرب]

«فالرب» مصدر رب يرُبُّ ربًّا، فهو رابٌّ^(٢)؛ فمعنى قوله تعالى:

﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الفاتحة/ ٢]: رابُّ العالمين. فإنَّ [الرَّبَّ]^(٣)

سبحانه وتعالى هو الخالق الموجد لعباده، القائم بتربيتهم وإصلاحهم،
المتكفل بصلاحهم من خلق، ورزق، وعافية، وإصلاح دين ودنيا^(٤).

(١) «كتاب» ليست في (ج) و(م).

(٢) انظر: «النهاية في غريب الحديث»: (٢/ ١٨١)، و«اللسان»: (١/ ٤٠٥).

(٣) في (أ): «الراب» والمثبت من (ب) و(ج).

وقد يصح ما في (أ) إذا حملناه على الإخبار، لا على أنه اسم من أسماء الله تعالى.

(٤) انظر: «بدائع الفوائد»: (٢/ ٢٤٧).

[معنى الإلهية]

«والإلهية» كونُ العبادِ يتخذونه سبحانه محبواً مألوهاً، ويُفردونه بالحبِّ، والخوفِ والرجاءِ، والإحباتِ^(١) والتوبةِ، والنَّذرِ والطاعةِ، والطلبِ والتوكلِ، ونحوِ هذه الأشياءِ.

[حقبة التوحيد
وثمرته]

فإنَّ التَّوْحِيدَ حَقِيقَتُهُ: أَنَّ تَرَى الْأُمُورَ كُلَّهَا مِنْ اللَّهِ تَعَالَى رُؤْيَةً^(٢) تَقْطَعُ [الالتفات] ^(٣) عَنْ الْأَسْبَابِ وَالْوَسَائِطِ، فَلَا تَرَى الْخَيْرَ وَالشَّرَّ إِلَّا مِنْهُ تَعَالَى^(٤).

وهذا المقامُ يُشْعِرُ التَّوَكُّلَ، وَتَرْكَ شِكَايَةِ الْخَلْقِ، وَتَرْكَ لَوْمَتِهِمْ، وَالرِّضَا عَنْ اللَّهِ تَعَالَى، وَالتَّسْلِيمَ لِحُكْمِهِ.

وَإِذَا عَرَفْتَ ذَلِكَ؛ فَاعْلَمْ أَنَّ الرُّبُوبِيَّةَ مِنْهُ تَعَالَى لِعِبَادِهِ، وَالتَّأَلُّهُ مِنْ عِبَادِهِ لَهُ سَبْحَانَهُ، كَمَا أَنَّ الرَّحْمَةَ هِيَ الْوَصْلَةُ^(٥) بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُ عَزَّ وَجَلَّ.

وَاعْلَمْ أَنَّ أَنْفُسَ الْأَعْمَالِ، وَأَجَلُهَا قَدَرًا: تَوْحِيدُ اللَّهِ تَعَالَى.

غَيْرَ أَنَّ التَّوْحِيدَ لَهُ قِشْرَانِ: ^(٦)

(١) الإحبات هو: الخشوع. القاموس: (ص/١٩٣).

(٢) «رؤية» سقطت من (ب).

(٣) في الأصول: «التقابل» والتصويب من حاشية نسخة (ج).

(٤) قارن به «الإحياء»: (١/٤٥).

(٥) في (ج): «الوصيلة»، وهو خطأ.

(٦) من هنا إلى قوله: «وهذا التوحيد مقام الصديقين» مستفاد من «إحياء علوم الدين» للغزالي: (١/٤٥-٤٦).

يقصد المؤلف - رحمه الله - أنَّ للتوحيد أفعالاً ظاهرة لا يد منها لكل مسلم،

الأول: أَنْ تَقُولَ بِلِسَانِكَ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» وَيُسَمَّى هَذَا الْقَوْلُ: تَوْحِيداً، وَهُوَ مُنَاقِضُ الثَّلَاثِيَّةِ الَّذِي تَعْتَقِدُهُ النَّصَارَى.

وهذا التوحيدُ يصدُرُ - أيضاً - من العناقِ الَّذِي يُخَالِفُ سِرَّهُ جَهْرَهُ.

وَالْقِسْرُ الثَّانِي: أَنْ لَا يَكُونَ فِي الْقَلْبِ مُخَالَفَةٌ، وَلَا إِنكَارٌ لِمَقْهُومِ هَذَا الْقَوْلِ، بَلْ يَشْتَمِلُ الْقَلْبُ عَلَى اعْتِقَادِ ذَلِكَ، وَالتَّصْدِيقِ بِهِ، وَهَذَا هُوَ تَوْحِيدُ عَامَةِ النَّاسِ.

وَلِبَابِ التَّوْحِيدِ: أَنْ يَرَى^(١) الْأُمُورَ كُلَّهَا [مِنْ اللَّهِ]^(٢) تَعَالَى، ثُمَّ (الباب التوحيد) يَقْطَعُ الْاِلْتِفَاتَ عَنِ الْوَسَائِطِ، وَأَنْ يَعْبُدَهُ سُبْحَانَهُ عِبَادَةً/ يَفْرُدُهُ بِهَا، وَلَا ٤٨/ب يَعْبُدُ غَيْرَهُ.

وَيُخْرِجُ عَنْ هَذَا التَّوْحِيدِ: اتِّبَاعُ الْهَوَى، فَكُلُّ مَنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ؛ فَقَدْ اتَّخَذَ [بِمَضْمَنِ مَا هُوَ مَعْبُودُهُ]^(٣). قَالَ تَعَالَى: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ﴾ [الجنابة/ ٢٣].

وَإِذَا تَأَمَّلْتَ عَرَفْتَ أَنَّ عَابِدَ الصَّنَمِ لَمْ يَعْبُدْهُ إِنَّمَا عَبَدَ هَوَاهُ، وَهُوَ مِيلُ نَفْسِهِ إِلَى دِينِ آبَائِهِ فَيَتَّبِعُ ذَلِكَ الْمِيلَ، وَمِيلُ النَّفْسِ إِلَى الْمَأْلُوفَاتِ أَحَدُ

= وهي ما عيَّرَ عنها (بالقسر)، لظهورها وعدم خفائها.

فَكَأَنَّهُ أَرَادَ بِالْقَسْرِ الْأَعْمَالَ الظَّاهِرَةَ، كَالْتَلَفُظِ بِالشَّهَادَتَيْنِ... وَنَحْوِهَا، وَأَرَادَ بِاللَّبِّ الْأَعْمَالَ الْقَلْبِيَّةَ، مِثْلَ أَرْكَانِ الْإِيمَانِ، وَذَلِكَ لِخَفَائِهَا، وَغَدَمِ ظُهُورِهَا، وَلَا شَكَّ فِي أَهْمِيَةِ الْقَسْرِ حَيْثُ يُذَكَّرُ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

(١) أَي: الْعَبْدُ.

(٢) (م) وَ(ج): اللَّهُ.

(٣) قَالَ ابْنُ الْقَيِّمِ: «إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى جَعَلَ مَتَبِعَ الْهَوَى بِمَنْزِلَةِ عَابِدِ الْوثن... ١٠٠ هـ وَذَكَرَ الْآيَةَ. انْظُرْ: «رَوْضَةُ الْمُحِبِّينَ ١»: (ص/ ٤٧٥-٤٧٦).

المعاني التي يُعَبَّرُ عنها بالهوى.

وَيُخْرِجُ عَنْ هَذَا التَّوْحِيدِ: السَّخَطُ عَلَى الْخَلْقِ، وَالْإِلْتِفَاتُ إِلَيْهِمْ فَإِنَّ مَنْ يَرَى الْكُلَّ مِنْ اللَّهِ؛ كَيْفَ يَسَخَطُ عَلَى^(١) غَيْرِهِ، أَوْ يَأْمُلُ سِوَاهُ؟ وَهَذَا التَّوْحِيدُ مَقَامُ الصَّدِيقِينَ.

ولا ريب أَنَّ توحيدَ الرُّبُوبِيَّةِ لم ينكره المشركون، بل أَقَرُّوا بآلِهِ [تحقيق الكلام
في توحيد الإلهية
والربوبية] سُبْحَانَهُ وَحْدَهُ خَالِقُهُمْ، وَخَالِقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَالْقَائِمُ^(٢) بِمُصَالِحِ الْعَالَمِ كُلِّهِ، وَإِنَّمَا أَنْكَرُوا توحيدَ الإلهية، وَالْمَحَبَّةَ^(٣)، كَمَا قَدْ حَكَّى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ [البقرة / ١٦٥].

فَلَمَّا سَوَّاهُ غَيْرَهُ بِهِ فِي هَذَا التَّوْحِيدِ؛ كَانُوا مُشْرِكِينَ، كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَقْدِرُونَ﴾ [الأنعام / ١]، أَي: يُسَوُّونَ غَيْرَهُ بِهِ.
^(٤) وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَقْدِرُونَ﴾^(٥) [الأنعام / ١٥٠].

وَقَدْ عَلَّمَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عِبَادَهُ كَيْفَ مَبَايِنَةَ الشَّرِكِ فِي تَوْحِيدِ الإلهية، وَأَنَّهُ تَعَالَى [حَقِيقٌ]^(٥) بِإِفْرَادِهِ وَلِيًّا وَحَكَمًا، وَرَبًّا؛ فَقَالَ تَعَالَى:

(١) فِي (أ): «عَلَى مِنْ»، وَالتَّصْوِيبُ مِنْ (ب) وَ(ج).

(٢) فِي (م): «الْعَلِيم».

(٣) انْظُرْ: «مَدَارِجُ السَّالِكِينَ»: (٣/ ٢٠)، وَ«مَجْمُوعُ الْفَنَائِي»: (١٤/ ٣٨٠).

(٤) مَا بَيْنَهُمَا سَاقِطٌ مِنْ (ج).

(٥) زِيَادَةٌ يَقْتَضِيهَا السِّيَاقُ، وَلَيْسَتْ فِي الْأَصُولِ.

١) ﴿قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ أَخِيذُ وَلِيًّا فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأنعام / ١١٤]، وقال:
 ﴿أَفَغْيَرَ اللَّهُ أَبْتَنِي حَكَمًا﴾ [الأنعام / ١١٤] وقال^(١): ﴿قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ أَبْتَنِي رَبًّا﴾
 [الأنعام / ١٦٤].

فلا ولي، ولا حكم، ولا رب إلا الله، الذي من عدل به غيره فقد
 أشرك في ألوهيته، ولو وُحِدَ ربوبيته.

فتوحيد الربوبية هو الذي اجتمعت فيه الخلائق: مؤمنها، وكافرها.

[مفروق الطرق

بين المؤمنين

والمشركين]

وتوحيد الإلهية مفروق الطرق بين المؤمنين، والمشركين، ولهذا
 كانت كلمة الإسلام «لا إله إلا الله». فلو قال: لا رب إلا الله لَمَا أَجْزَاهُ
 عند المحققين.

فتوحيد الألوهية هو المطلوب من العباد، ولهذا كان أصل^(٢)
 «الله»: الإله، كما هو قول سيويه، وهو الصحيح، وهو قول جمهور
 أصحابه إلا من شد منهم^(٣).

وبهذا الاعتبار الذي قررنا به الإله، وأنه المحبوب، لاجتماع

صفات الكمال فيه: كان «الله» هو الاسم الجامع/ لجميع^(٤) معاني ١/٤٩
 الأسماء الحُسنى، والصفات العُلُيا، وهو الذي يُنكره المشركون.

ويحتج الرب - سبحانه - عليهم بتوحيدهم ربوبيته على توحيد [الاحتجاج

بتوحيد الإلهية

لتوحيد الربوبية]

(١) ما بينهما ساقط من (أ) والمثبت من (ب) و(ج).

(٢) في (ج): «أصله».

(٣) من «بدائع الفوائد»: (٢/٢٤٩).

(٤) «لجميع» سقطت من (ب).

أَلُوْهِيَّتِهِ^(١)، كما قال الله تعالى: ﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ ۚ أَلِلَّهُ خَيْرٌ مَّا يُشْرِكُونَ﴾ (٥٩) ﴿أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُم مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَبَابًا وَأَخْرَجْنَا مِنْهُ شَجَرًا وَأُولَٰئِكَ مَعَ اللَّهِ يَوْمَ يُعْدِلُونَ﴾ (٦٠) [النمل / ٥٩-٦٠].

وكلما ذكر تعالى من آياته جملة من الجمل قال عقيبتها: ﴿أُولَٰئِكَ مَعَ اللَّهِ﴾ فأبان - سبحانه وتعالى - بذلك: أَنَّ المشركين إنما كانوا يتوقفون في إثبات^(٢) توحيد الإلهية لا الربوبية، على أَنَّ منهم من أشرك في ربوبيته - كما يأتي بعد ذلك إن شاء الله تعالى -.

وبالجملة؛ فهو تعالى يحتج على منكري الإلهية بإثباتهم الربوبية. «والمَلِكُ» هو: الأمرُ النَّاهي، الذي لا يخلُق خلقاً بمقتضى ربوبيته [ويتركهم]^(٣) سُدَى معطلين لا يؤمرون، ولا يُنْهَوْنَ، ولا يُجَابُونَ، ولا يُعَاقَبُونَ، فَإِنَّ المَلِكَ هو الأمرُ النَّاهي، الْمُعْطِي المَانِعَ، الضَّارُّ النَّافِعُ، المُشِيبُ المُعَاقِبُ^(٤).

(معنى الملك)

ولذلك جاءت الاستعاذة في «سورة النَّاسِ» و«سورة الفلق»؛ بالاسماءِ الحُسْنَى الثلاثة: (الرَّبُّ، والمَلِكُ، والإِلَه)؛ فَإِنَّهُ لَمَّا قَالَ: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ [الناس / ١]، كَانَ فِيهِ إِثْبَاتٌ أَنَّهُ خَالِقُهُمْ

(١) «على توحيد أَلُوْهِيَّتِهِ» سقطت من (ب).

(٢) انظر: «مدارج السالكين»: (١/٤٤٤)، و«بدائع الفوائد»: (٢/٢٤٧-٢٤٨).

(٣) في (ب): «فأثبات»، وهو خطأ.

(٤) في (أ): «وتركهم»، والتصويب من (ب).

(٥) انظر: «بدائع الفوائد»: (٢/٢٤٩).

وفاطرهم، فبقي أن يُقال: لِمَا خَلَقَهُمْ هل كَلَّفَهُمْ، وأَمَرَهُمْ، ونَهَاَهُمْ؟
 قيل: نعم؛ فجاء: ﴿مَلِكِ النَّاسِ﴾ [الناس / ٢]، فأثبت
 الخلق والأمر ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾^(١) [الأعراف / ٥٤].

فلَمَّا قِيلَ ذَلِكَ، قيل: فَإِذَا كَانَ رَبًّا مُوجِدًا، وَمَلِكًا مُكَلِّفًا؛ فهل
 يُحِبُّ، وَيُرْغَبُ إِلَيْهِ، وَيَكُونُ التَّوَجُّهُ إِلَيْهِ غَايَةَ الْخَلْقِ وَالْأَمْرِ؟
 قيل: ﴿إِلَهُ النَّاسِ﴾ [الناس / ٣]، أي: مَالُوهُمْ، ومُحِبُّوهُمْ
 الذي لَا يَتَوَجَّهُ الْعَبْدُ الْمَخْلُوقُ الْمَكَلَّفُ الْعَابِدُ^(٢) إِلَّا لَهُ، فجاءت الإلهية
 خاتمةً وغايةً، وما قبلها^(٣) كالتوطئة لها.

وهاتان السورتان أعظمُ عُوْذَةٍ^(٤) في القرآن، وجاءت الاستعاذة بهما
 وقت الحاجة إلى ذلك، وهو حين سُحِرَ النَّبِيُّ ﷺ، وَخُيِّلَ لَهُ أَنَّهُ يَفْعَلُ
 الشَّيْءَ وما فعله، وأقام على ذلك أربعين^(٥) يوماً، كما في «الصحیح»^(٦)،
 وكانت عُقْدُ^(٧) السُّحْرِ إحدى عشرة عُقْدَةً^(٨)؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ «المُعَوِّذَتَيْنِ»

(١) الآية ساقطة من (ب).

(٢) ما بينهما ساقط من (أ).

(٣) أي أعظم رقية في القرآن. انظر: «القاموس»: (ص/٤٢٨)، واللسان: (٣/٤٩٩).

(٤) قال الحافظ في «الفتح»: (١٠/٢٣٧): «وقع في رواية أبي حمزة عند
 الإسماعيلي «أقام أربعين ليلة»، وفي رواية وهيب عن هشام عند أحمد: «سنة
 أشهر»، ويمكن الجمع بأن تكون السنة أشهر من ابتداء تغير مزاجه، والأربعين
 يوماً من استحكامه» اهـ.

(٥) البخاري (مع الفتح): (١٠/٢٣٢)، ومسلم برقم: (٢١٨٩).

(٦) في (أ): «عقدة»، والمثبت من (ب).

(٧) ذكر الحافظ في «الفتح»: (١٠/٢٣٦) أنه جاء من حديث ابن عباس بسند ضعيف =

إحدى عشرة/ آية، فأنحلت بكل آية عقدة.

وتعلقت الاستعاذة في أوائل القرآن باسمه: «الإله»، وهو المعبود وحده؛ لاجتماع صفات الكمال فيه، ومناجاة العبد لهذا الإله الكامل ذي الأسماء الحسنى، والصفات العليا، المرغوب إليه في أن يُعبد عبده الذي يُناجيه بكلامه من الشيطان الحائل بينه، وبين مناجاة ربه.

ثم انسحب التعلق باسم «الإله» في جميع المواطن الذي يُقال فيها: «أعوذ بالله من الشيطان الرجيم»، لأن اسم الله هو الغاية للأسماء؛ ولهذا كان كل اسم بعده لا يتعرف إلا به؛ فنقول: الله هو السلام المؤمن المهيمن^(١)، فالجلالة تُعرف غيرها، وغيرها لا يُعرفها^(٢).

والذين أشركوا به تعالى في الربوبية؛ منهم من أثبت معه خالقاً آخر - وإن لم يقولوا إنه مكافئ له - وهم المشركون، ومن ضاهاهم من القدرة.

وربوبيته - سبحانه - للعالم الربوبية الكاملة المطلقة الشاملة تُبطل أقوالهم، لأنها تقتضي ربوبيته لجميع ما فيه من الدوات والصفات والحركات والأفعال.

= أن عدد العقد إحدى عشرة عقدة، أخرجه البيهقي في «الدلائل»، وجاء عنه مثل ذلك بسند آخر لكنه منقطع عند ابن سعد.

(١) «المهيمن» ساقطة من (ب).

(٢) انظر: «مدارج السالكين»: (٤١/١)، و«جامع البيان»: (٨٢-٨٣/١) و«الجامع

لأحكام القرآن»: (٧٢-٧٣/١)، و«تفسير ابن كثير»: (٢٠-٢١/١) و«اللسان»:

(١٣/٤٦٧-٤٧٦).

وحقيقة قول القدرة المجوسية: أنه تعالى ليس رباً لأفعال الحيوان ولا تتناولها ربوبيته؛ إذ كيف يتناول ما لا يدخل تحت قدرته ومشيتته وخلقه؟

وشرك الأمم كله نوعان:

[أنواع الشرك]

شرك في الإلهية، وشرك في الربوبية^(١).

فالشرك في الإلهية، والعبادة هو الغالب على أهل الإشراك، وهو شرك عبادة^(٢) الأصنام، وعبادة الملائكة، وعبادة الجن، وعبادة المشايخ والصالحين الأحياء، والأموات، الذين قالوا: إنما^(٣) نعبدُهم ليقربونا إلى الله زلفى، ويشفعوا^(٤) لنا عنده، وينالنا بسبب قربهم من الله، وكرامته لهم: قرب وكرامة، كما هو المعهود في الدنيا من حصول الكرامة، والزلفى لمن يخدم أعوان المليك وأقاربه وخاصته.

والكتب الإلهية كلها من أولها إلى آخرها تبطل هذا المذهب وتردّه، وتنبّح أهله، وتنصّ على أنهم أعداء الله تعالى، وجميع الرسل - صلوات الله عليهم - متفقون على ذلك من أولهم إلى آخرهم، وما أهلك الله^{١/٥}

(١) من قوله: «والذين أشركوا...» إلى هنا ملخص من «مدارج السالكين»:
(٧٤/١).

وانظر في نوعي الشرك: «مجموع الفتاوى»: (٩٢-٩٣).

(٢) في (ب): «عبادة».

(٣) «إنما» ليست في (ج) و(م).

(٤) في (ب) و(ج): «يشفعون»، والصواب ما في (أ).

تعالى مَنْ أَهْلَكَ مِنَ الْأُمَمِ^(١) إِلَّا بِسَبَبِ هَذَا الشَّرِكِ وَمَنْ أَجَلِهِ^(٢).
 وَأَصْلُهُ الشَّرِكُ فِي مُحِبَّةِ اللَّهِ تَعَالَى، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ
 يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ [البقرة/ ١٦٥]، فَأَخْبَرَ سُبْحَانَهُ: أَنَّهُ مِنْ أَحَبِّ مَعَ اللَّهِ شَيْئًا غَيْرَهُ^(٣) كَمَا يُحِبُّهُ فَقَدْ
 اتَّخَذَ نِدَاءً مِنْ دُونِهِ، وَهَذَا عَلَى أَصَحِّ الْقَوْلَيْنِ فِي الْآيَةِ: أَنَّهُمْ يُحِبُّونَهُمْ كَمَا
 يُحِبُّونَ اللَّهَ^(٤).

[أصل الشرك في
توحيد الإلهية]

وَهَذَا هُوَ «الْعَدْلُ» الْمَذْكُورُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ
 يَقْدِرُونَ^(٥)﴾ [الأنعام/ ١]، وَالْمَعْنَى عَلَى أَصَحِّ الْقَوْلَيْنِ: أَنَّهُمْ يَعْدِلُونَ
 بِهِ غَيْرَهُ فِي الْعِبَادَةِ، فَيُسَوُّونَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ غَيْرِهِ فِي الْحُبِّ وَالْعِبَادَةِ، وَكَذَلِكَ
 قَوْلُ الْمُشْرِكِينَ - فِي الثَّارِ - لِأَصْنَامِهِمْ: ﴿تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ^(٦)﴾ إِذْ
 نُسَوِّيَكُمْ رَبِّ الْعَالَمِينَ^(٧) [الشعراء/ ٩٧-٩٨].

وَمَعْلُومٌ قَطْعاً: أَنَّ هَذِهِ التَّسْوِيَةَ لَمْ تَكُنْ بَيْنَهُمْ، وَبَيْنَ اللَّهِ فِي كَوْنِهِ
 رَبِّهِمْ وَخَالِقُهُمْ، فَإِنَّهُمْ كَانُوا كَمَا أَخْبَرَ اللَّهُ عَنْهُمْ مَقْرئينَ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَحْدَهُ
 هُوَ رَبُّهُمْ وَخَالِقُهُمْ وَأَنَّ الْأَرْضَ وَمَنْ فِيهَا لَهُ وَحْدَهُ، وَأَنَّهُ رَبُّ السَّمَاوَاتِ
 السَّبْعِ، وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ، وَأَنَّهُ سُبْحَانَهُ هُوَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ

(١) فِي (ج): «وَمَا أَهْلَكَ النَّاسَ مِنَ الْأُمَمِ».

(٢) مِنْ قَوْلِهِ: «وَالْكَتَبَ الْإِلَهِيَّةَ...» إِلَى هُنَا مِنْ «إِغَاثَةِ اللَّهْفَانِ»: (٣٢٢-٣٢١/٢).

(٣) «غَيْرَهُ» لَيْسَتْ فِي (ج).

(٤) وَانْظُرِ الْأَقْوَالَ فِي الْآيَةِ: «جَامِعُ الْبَيَانِ» (٧٢-٧١/٢)، وَ«الْجَامِعُ لِأَحْكَامِ

الْقُرْآنِ»: (١٣٧/٢)، وَ«مَدَارِجُ السَّالِكِينَ»: (٢١/٣)، وَ«رَوْضَةُ الْمُحِبِّينِ»:

(ص/٢٠٠).

شيء، وهو يُجبر ولا يُجار عليه.

وإنما كانت هذه التسوية بينهم وبينه تعالى في المحبة والعبادة، فمن أحب غير الله تعالى، وخافه، ورجاه، وذلَّ له كما يُحبُّ الله ويخافه، ويزجوه: فهذا هو الشرك الذي لا يغفره الله، فكيف بمن كان غير الله [آثر]^(١) عنده منه، وأحبَّ إليه، وأخوفَ عنده، وهو في مرضاته أشدَّ سعيًا منه في مرضاة الله؟.

فإذا كان المساوي بين الله وبين غيره في ذلك مشركاً، فما الظنُّ بهذا؟ فعياداً بالله من أن ينسلخ القلب من التوحيد والإسلام كانسلاخ الحية من قشرها! وهو يظنُّ أنه مسلمٌ موحدٌ، فهذا أحدُ أنواع الشرك^(٢).

والأدلة الدالة على أنه تعالى يجب أن يكون وحده هو المألوه تُبطلُ [الأدلة على توحيد الله] هذا الشرك، وتُدحضُ حُجَجَ أهله، وهي^(٣) أكثرُ من أن يُحيطَ بها إلا الله تعالى، بل كلُّما خلقه الله تعالى؛ فهو آيةٌ شاهدةٌ بتوحيده، وكذلك كلُّ ما أمر به.

فَخَلَقَهُ وأمره، وما^(٤) فطرَ عليه عباده، ورغبَ فيهم من عبادة العقول^(٥): شاهدٌ بأنَّ^(٦) الله الذي لا إله إلا هو، وأنَّ كلَّ معبودٍ سواه باطلٌ، وأنَّه هو الله الحقُّ المبین - تقدَّسَ وتعالى -.

(١) من (ب) و(م). وفي (ج): «أنم».

(٢) انظر: «مدارج السالكين»: (٣/ ٢٠-٢٢).

(٣) في النسخ الثلاث: «وهو». والتصويب من (ج).

(٤) «وما» مكررة في (أ).

(٥) في (ج): «القوى».

(٦) في النسخ الثلاث: «بأن» والتصويب من (ج).

وواعجباً كيف يُعصى الإله أم كيف يجحده الجاحدُ
 والله في كل تحريكٍ وتسكينٍ أبداً شاهدُ
 وفي كل شيء له آيةٌ تدلُّ على أنه واحدٌ^(١)

والنوع الثاني من الشرك :

(الشرك في
الربوبية)

الشرك^(٢) به تعالى في الربوبية^(٣) : كشرك من جعل معه خالقاً آخر :
 كالمجوس وغيرهم ، الذين يقولون : بأنَّ للعالمَ ربَّين :
 أحدهما : خالقُ الخير ، [ويقولون له بِلِسَانِ الفارسيَّةِ : «يَزْدَان»]^(٤) .
 والآخر : خالقُ الشرِّ ، [ويقولون له المجوسُ بِلِسَانِهِمْ : «أَهْرَمَنْ»]^{(٥)(٦)} .

وكالفلاسفة ومن تبعهم الذين يقولون : بأنَّه لم يصدُر عنه إلَّا واحدٌ
 بسيطٌ ، وأنَّ مَصْدَرَ المخلوقاتِ كُلِّها عن العقولِ والنُّفوسِ ، وأنَّ مَصْدَرَ
 هذا العالمِ عن العقلِ الفعَّالِ ، فهو ربُّ كُلِّ ما تَحْتَهُ ومُدَبِّرُهُ^(٧) !!

وهذا شرٌّ من شرك^(٨) عبَاد الأصنامِ والمجوسِ والنصارى ، وهو

(أخبث شرك في
العالم)

(١) ذكر ابن خلكان البيت الأخير في «الوقایات» : (١٣٨/٧) ، ونسبه لأبي نواس .

ولم أجد الأبيات في «ديوانه المطبوع» .

(٢) «الشرك» ساقطة من (ج) .

(٣) انظر : «مجموع الفتاوى» : (٩٢/١) .

(٤) ما بينهما زيادة من (ج) .

(٥) ما بينهما زيادة من (ج) .

(٦) انظر : «مجموع الفتاوى» : (٩٧/٣) .

(٧) انظر : «مجموع الفتاوى» : (١١٣/٣) وفيه الرد عليهم .

(٨) في (ج) : «قول» .

أَخْبَتْ شُرَكَ فِي الْعَالَمِ؛ إِذْ يَتَضَمَّنُ مِنَ التَّعْطِيلِ، وَجَعَلَ إِلَهِيَّةً - سُبْحَانَهُ -
وَرُبُوبِيَّةً، وَاسْتِنَادِ الْخَلْقِ إِلَى غَيْرِهِ - سُبْحَانَهُ - مَا لَمْ يَتَضَمَّنْهُ شُرَكَ أُمَّةٍ مِنَ
الْأُمَمِ.

وَشُرَكَ الْقَدَرِيَّةِ مَخْتَصِرٌ مِنْ هَذَا، وَيَابِثٌ يُدْخَلُ مِنْهُ إِلَيْهِ، وَلِهَذَا
شَبَّهَهُمُ الصَّحَابَةُ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ - بِالْمَجُوسِ، كَمَا ثَبَتَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ^(١)
وَابْنِ عَبَّاسٍ^(٢) - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ -.

وَقَدْ رَوَى أَهْلُ «الشُّنَنِ» فِيهِمْ ذَلِكَ مَرْفُوعاً: «أَنَّهُمْ مَجُوسٌ هَذِهِ
الْأُمَّةُ»^(٣).

(فائدة): فِي كَيْفِيَّةِ التَّخْلُصِ مِنْ شُرَكَ الرُّبُوبِيَّةِ.

قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ: «وَلَكِنْ إِذَا أَرَادَ التَّخْلُصُ مِنْ هَذَا الشُّرَكَ، فَلْيَنْظُرْ إِلَى الْمَعْطَى
الْأَوَّلِ مَثَلًا، فَيُشْكِرْهُ عَلَى مَا أَوْلَاهُ مِنَ النِّعَمِ، وَيَنْظُرْ إِلَى مَنْ أَسَدَى إِلَيْهِ الْمَعْرُوفَ
فَيُكَافِيهِ عَلَيْهِ، لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «مَنْ أَسَدَى إِلَيْكُمْ مَعْرُوفًا فَكَافَيْتُوهُ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا
مَا تُكَافِيْتُوهُ فَادْعُوهُ، حَتَّى تَرَوْا أَنَّكُمْ قَدْ كَافَأْتُمُوهُ».....».

«مَجْمُوعُ الْفَتَاوَى»: (٩٢/١).

(١) أَخْرَجَهُ اللَّالِكَايُ: (٦٤٣/٤)، وَاحْمَدُ فِي «السَّنَةِ»: (ص/١٣٠).

(٢) أَخْرَجَهُ اللَّالِكَايُ: (٦٩٥/٤).

(٣) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ: (٦٦/٥)، وَابْنُ أَبِي عَاصِمٍ فِي «السَّنَةِ»: (رَقْمُ / ٣٣٨، ٣٣٩).

وَالْحَاكِمُ: (٨٥/١) وَقَالَ: «هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ: إِنْ صَحَّ
سَمَاعُ أَبِي حَازِمٍ مِنْ ابْنِ عُمَرَ، وَلَمْ يَخْرُجْ» اهـ.

أَقُولُ: لَمْ يَصَحَّ سَمَاعُهُ مِنْهُ. انْظُرْ: «جَامِعُ التَّحْصِيلِ»: (ص/١٨٧).

وَأَخْرَجَهُ اللَّالِكَايُ: (رَقْمُ / ١١٥٠)، وَغَيْرُهُمْ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ.

وَلَهُ شَوَاهِدٌ مِنْ حَدِيثِ جَمَاعَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ، إِلَّا أَنَّهَا لَا تَخْلُو مِنْ مَقَالٍ.

قَالَ ابْنُ الْقَيْمِ فِي «تَهْذِيبِ السَّنَنِ»: (٦٠/٧): «وَهَذَا الْمَعْنَى قَدْ رَوَى عَنْ النَّبِيِّ

ﷺ مِنْ حَدِيثِ: ابْنِ عُمَرَ، وَحَذِيفَةَ، وَابْنِ عَبَّاسٍ، وَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، وَأَبِي =

وكثيراً ما يجتمعُ الشُّركاءُ في العبد^(١)، وينفردُ أحدهما عن الآخر.

والقرآنُ الكريمُ، بلِ الكتبُ المنزَّلةُ من عندِ الله تعالى كُلُّها مصرَّحةٌ بالردِّ على أهلِ هذا الإشراك. كقوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ...﴾ [الفاتحة/ ٥]، فإنَّه ينفي شركَ المحبَّةِ والإلهيَّةِ.

[الرد على
المشركين]

وقوله: ﴿وإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة/ ٥]، فإنَّه ينفي شركَ الخلقِ والرُّبوبيَّةِ.

فتضمَّنتِ هذه الآيةُ: «تجريدَ التوحيد» لربِّ العالمين في العبادة، وألَّه لا يجوزُ إشراكُ غيره معه، لا في الأفعال/ ولا في الألفاظ، ولا في الإرادات^(٢).

١/٥١

فالشُّركُ به في الأفعالِ: كالشُّجودِ لغيره - سُبْحانه - والطوافِ بغيرِ البيتِ المحرَّم، وخلقِ الرأسِ عبوديَّةً، وخضوعاً لغيره، وتقبيلِ الأحجارِ

[من أنواع الشرك
بالله]

هريرة، وعبدالله بن عمرو بن العاص، ورافع بن خديج... .

ثم تكلم على أسانيدها... . وأنها جميعاً لا تخلو من مقال.

وانظر: «مختصر سنن أبي داود»: (٥٦/٧-٦١)، و«أجوبة الحافظ عن

أحاديث المصابيح»: (١٧٧٩/٣)، و«المقاصد الحسنة»: (ص/٢٣٤)،

و«اللالي، المصنوعة»: (٢٥٧-٢٦٠)، و«كشف الخفاء»: (١١٩-١٢٠)،

و«فيض القدير»: (٥٣٥/٤)، و«ظلال الجنة»: (رقم/٣٢٨، ٣٢٩).

(١) «العبد» ساقطة من (ب).

(٢) من هذا الموضع إلى قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ...﴾ الآية (ص/٦٧)

استفادة المصنِّف من كتاب «الجواب الكافي»: (ص/١٩٦-٢٠٠) مع بعض

التصرف.

غير الحجر الأسود الذي هو يمينه تعالى في الأرض^(١)، أو تقبيل القبور واستلامها، والسجود لها.

وقد لعن النبي ﷺ من اتخذ قبور الأنبياء [والصالحين]^(٢) مساجد [النهي عن اتخاذ القبور مساجد] يُصلي الله^(٣) فيها، فكيف من اتخذ القبور أوثاناً تُعبد من دون الله؟ فهذا لم يعلم معنى قول الله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ...﴾.

وفي «الصحيح»^(٤) عنه ﷺ أنه قال: «لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ».

وفيه^(٥) عنه أيضاً: «لِنَّ مِنْ شِرَارِ النَّاسِ مَنْ تُذَرِكُهُمُ السَّاعَةُ وَهُمْ

(١) وقد جاء في ذلك حديث لا يصح ولفظه: «الحجر الأسود يمين الله في الأرض». أخرجه ابن عدي في «الكامل»: (٣٤٢/١)، والخطيب في «تاريخ بغداد»: (٣٢٨/٦). وفي سننه إسحاق بن بشر الكاهلي وهو ممن يضع الحديث. وانظر في الكلام عليه: «العلل المتناهية»: (٥٧٥/٢)، و«فيض القدير»: (٤١٠/٣)، و«كشف الخفاء»: (٤١٧-٤١٨/١)، و«السلسلة الضعيفة» رقم (٢٢٣). وأخرجه الأزرق في «أخبار مكة» (٣٢٣/١، ٣٢٤) بإسنادين موقوفاً على ابن عباس (ورجاله ثقات) بلفظ: «الرُّكْنُ يمينُ الله في الأرض». (نبيه): الحديث لا يصح وإن حسنه العجلوني في «الكشف» لأن تحسينه لم يكن على قواعد المحدثين، وله مثل هذا الصنيع في غير موضع من كتابه، فليُنَبِّه لذلك!

(٢) زيادة من (ب) و(ج).

(٣) «الله» ليست في (ب) و(ج).

(٤) أخرجه البخاري (مع الفتح): (٦٣٣/١)، ومسلم برقم: (٥٢٩).

(٥) أخرجه البخاري تعليقاً بصيغة الجزم (الفتح): (١٧/١٣) دون قوله: «والذين

أخياء، والذين يتخذون القبور مساجد».

وفيه ^(١) أيضاً عنه عليه السلام: «إِنَّ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ كَانُوا يَتَّخِذُونَ الْقُبُورَ مَسَاجِدَ، أَلَا فَلَا تَتَّخِذُوا الْقُبُورَ مَسَاجِدَ، فَإِنِّي أَنهَاكُم عَنْ ذَلِكَ».

وفي «مسند الإمام أحمد» ^(٢) و«صحيح ابن حبان» ^(٣) عنه عليه السلام:

= يتخذون القبور مساجد.

والحديث أخرجه أحمد (٤٣٥/١). وابن عزيمة: (٦/٢)، وابن حبان «الإحسان»: (٩٤/٦). والطبراني في «الكبير»: (٢٣٢/١٠) وغيرهم. كلهم من طريق عاصم بن أبي النجود عن أبي وائل عن ابن مسعود - رضي الله عنه - به.

وفيه عاصم بن أبي النجود، في حفظه مقال، وحديثه حسن.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية في «الافتضاء»: (٦٧٤/٢): «إسناد جيد».

وقال الهيثمي في «المجمع»: (٣٠/٢): «رواه الطبراني في الكبير وإسناده حسن».

(١) أخرجه مسلم برقم: (٥٣٢)، ولفظه: «إِنِّي أَبْرَأُ إِلَى اللَّهِ أَنْ يَكُونَ لِي مِنْكُمْ خَلِيلٌ... أَلَا وَإِنَّ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ كَانُوا يَتَّخِذُونَ قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ وَصَالِحِيهِمْ مَسَاجِدَ. أَلَا فَلَا تَتَّخِذُوا الْقُبُورَ مَسَاجِدَ. إِنِّي أَنهَاكُم عَنْ ذَلِكَ».

(٢) (٢٢٩/١).

(٣) «الإحسان»: (٤٥٢/٧).

والحديث أخرجه أبوداود: (٥٥٨/٣)، والنسائي: (٩٤-٩٥/٤) والترمذي:

(١٣٦/٢) وابن ماجه: (٥٠٢/٢) مختصراً وغيرهم من طرق عن محمد بن

جحادة عن أبي صالح عن ابن عباس به.

وفيه أبو صالح بإذام مولى أم هانئ «ضعيف روي بالتدليس»، وقد تفرد بزيادة:

«والمعتندين عليها المساجد والرج».

أما الشطر الأول من الحديث فله شواهد قوية من حديث أبي هريرة، وحسان

بن ثابت.

«لَعَنَ اللَّهُ»^(١) زَوَارَاتِ الْقُبُورِ وَالْمَتَّخِذِينَ عَلَيْهَا الْمَسَاجِدَ وَالشُّرُجَ.

وقال: «اشْتَدَّ غَضَبُ اللَّهِ عَلَى قَوْمٍ»^(٢) اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ»^(٣).

وقال: «إِنَّ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ كَانُوا»^(٤) إِذَا مَاتَ فِيهِمُ الرَّجُلُ الصَّالِحُ بَنَوْا عَلَى قَبْرِهِ مَسْجِدًا، وَصَوَّرُوا فِيهِ نِلكَ الصُّورَةِ»^(٥) أُولَئِكَ شِرَارُ الْخَلْقِ عِنْدَ اللَّهِ»^(٦).

[أقسام الناس في
زيارة القبور]

والناس في هذا الباب - أعني زيارة القبور - ثلاثة أقسام^(٧):

- (١) سقطت من (ب).
 - (٢) في النسخ الثلاث: «أقوام» والمثبت من (ج)، ومصادر الحديث.
 - (٣) أخرجه مالك في «الموطأ» (١/١٧٢)، وابن سعد في «الطبقات»: (٢/٢٤١)،
وعبد الرزاق في «المصنف»: (١/٤٠٦)، والبيزار «الكشف»: (١/٢٢٠)، وابن
عبد البر في «التمهيد»: (٥/٤٢-٤٣)، عن زيد بن أسلم مرسلاً.
وله شاهد من حديث أبي هريرة بلفظ مقارب، أخرجه أحمد: (٢/٢٤٦)،
والحميدي: (٢/٤٤٥). وإسناده لا بأس به.
 - (٤) «كانوا» ليست في (ج).
 - (٥) في (ج): «الصور».
 - (٦) أخرجه البخاري (مع الفتح): (١/٦٣٣)، ومسلم برقم: (٥٢٨) من حديث
عائشة - رضي الله عنها -.
 - (٧) انظر: «مجموع الفتاوى»: (١/٣١٢، ٣٢٩-٣٣٣، ٣٥٠-٣٥٨)، (٢٧/٧٢)،
و«زاد المعاد»: (١/٥٢٧)، و«إغاثة اللهفان»: (١/٢٩٥ وما بعدها)، (٢/٣١٤)
و«الروح»: (ص/١٦٥، ١١٩).
- وبقي من الأقسام: قوم يزورونهم، ويدعونه عندهم، ويرون الدُّعَاءَ عنده أولى
من الدُّعَاءِ في المساجد.
انظر: «زاد المعاد»: (١/٥٢٧).

قوم^(١) يزورون الموتى؛ فيدعون لهم، وهذه هي الزيارة الشرعية.
وقوم يزورونهم؛ يدعون بهم؛ وهؤلاء هم المشركون، [وجهة
العوام والطغام من غلاتهم]^(٢).
وقوم يزورونهم؛ فيدعونهم أنفسهم، [وقد قال النبي ﷺ: «اللهم
لا تجعل قبري وثناً يُعبَد»]^(٣)،^(٤) وهؤلاء هم المشركون في
الرُّبوبيَّة^(٥).

وقد حمى النبي ﷺ جانب التوحيد أعظم حماية، تحقيقاً لقوله
[حماية النبي ﷺ] تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ...﴾. [جانب التوحيد]

حتى نهى عن الصلاة في هذين الوقتين؛ [لكونها]^(٦) ذريعة إلى
التشبه بعباد الشمس الذين يسجدون لها في هاتين الحالتين.
/ وسدَّ الذريعة بأنَّ مَنَعَ من الصلاة بعد العصر، والصبح لاتصال
هذين الوقتين بالوقتَيْن^(٧) اللذين^(٨) يسجد المشركون فيهما للشمس^(٩).

ب/٥١

- (١) في (ج): «قسم».
- (٢) ما بين المعقوفين ليس في (ج) و(م)، ومكانها: «في الألوهية والمحبة».
- (٣) تقدّم تخريجه (ض/٥٣) لأنه قطعة من حديث: «اشتد غضب الله...» الحديث.
- (٤) ما بينهما ساقط من (ج).
- (٥) زيادة من (ج).
- (٦) سقطت من الأصول، هي ملحقة في هامش نسخة (ج).
- (٧) «بالوقتَيْن» سقطت من (ج).
- (٨) في (أ): «الذي» والمثبت من (ب) و(ج).
- (٩) قال ابن القيم - رحمه الله -: «وكذلك النهي عن الصلاة بعد العصر، وبعد الفجر، وإن لم يحضر وقت سجود الكفار للشمس، مبالغة في هذا المقصود وحماية =

وَأَمَّا السُّجُودُ لغيرِ الله؛ فقال عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ: «لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ ^[السجود لغير الله] أَنْ يَسْجُدَ لِأَحَدٍ إِلَّا لِلَّهِ»^(١).

«ولا ينبغي» في كلام الله ورسوله إنما يُستعملُ للذي هو في غاية الامتناع^(٢)، كقوله تعالى: ﴿وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا﴾ [مريم/ ٩٢]، وقوله تعالى: ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ...﴾ [يس/ ٦٩]، وقوله تعالى: ﴿وَمَا نَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ﴾ [الشعراء/ ٢١٠-٢١١] وقوله تعالى: ﴿مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾ [الفرقان/ ١٨]

ومن الشرك بالله تعالى المباین لقوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾: ^[الحلف بغير الله] الشُّرْكُ به في اللفظ، كالحلف بغيره، كما رواه الإمام أحمد^(٣)، وأبو داود^(٤)، عنه عليه السلام أنه قال: «مَنْ حَلَفَ بِغَيْرِ اللَّهِ فَقَدْ أَشْرَكَ» صححه

= لجانب التوحيد، وسداً للذريعة إلى الشرك بكل ممكن اهـ.

«إغاثة اللهفان»: (١/ ٥٣٤)، وانظر: «إعلام الموقعين»: (٣/ ١٣٩-١٤٠).

(١) أخرجه الترمذي: (٣/ ٤٦٥)، وابن حبان «الإحسان»: (٩/ ٤٧٠)، والبيهقي في «الكبرى»: (٧/ ٢٩١) من حديث أبي هريرة، بسند فيه محمد بن عمرو بن علقمة، نكلم فيه من قبل حفظه. قال الحافظ: «صدوق له أوهام»، وقال الذهبي في «الميزان»: (٥/ ١١٩): «حسن الحديث...».

وله شواهد من حديث جماعة من الصحابة.

(٢) وهذا ما قرره ابن القيم أيضاً في «إعلام الموقعين»: (١/ ٤٣)، و«بدائع الفوائد»: (٣/ ٤).

(٣) «المسند»: (٢/ ٨٦٣٤).

(٤) «السنن»: (٣/ ٥٧٠).

الحاكم^(١)، وابن حبان^(٢).

قال ابن حبان: أخبرنا الحسن بن^(٣) سفيان ثنا عبد الله بن عمر الجعفي، ثنا عبد الرحيم^(٤) بن سليمان، عن الحسن بن عبيد الله^(٥) التميمي عن سعد^(٦) بن عبيدة قال: كنت عند ابن عمر فحلف رجل بالكعبة؛ فقال ابن عمر: ويحك لا تفعل، فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «مَنْ حَلَفَ بِقَبْرِ اللَّهِ تَعَالَى فَقَدْ أَشْرَكَ».

ومن الإشراك قول القائل لأحد من الناس: «ما شاء الله وشئت»، كما ثبت عن النبي ﷺ أنه قال له^(٧) رجل: ما شاء الله وشئت. فقال:

(١) «المستدرک»: (١٨/١) وقال: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين... وكذا قال في: (٢٩٧/٤). لكن الحسن بن عبيد الله لم يخرج له البخاري.

(٢) «الإحسان»: (١٠/١٩٩-٢٠٠).

والحديث أخرجه أيضاً الطيالسي برقم: (١٨٩٦)، والترمذي: (٩٤٩٣/٤) وقال: «هذا حديث حسن»، والبيهقي: (٢٩/١٠).

كلهم من طرق متعددة عن سعد بن عبيدة قال: كنت عند ابن عمر، فحلف رجل بالكعبة، فقال ابن عمر: ويحك! لا تفعل، فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: فذكره.

والإسناد صحيح على شرط مسلم.

(٣) تحرفت في (أ) و(ب) إلى: «و».

(٤) تحرفت في الأصول إلى «عبد الرحمن» والتصويب من «صحيح ابن حبان»، وكتب الرجال.

(٥) تحرفت في الأصول إلى «عبد الله» والتصويب من «صحيح ابن حبان» وكتب الرجال.

(٦) تحرفت في (ج) إلى: «سعيد».

(٧) «له» سقطت من (ج) و(م).

«أَجَعَلْتُ»^(١) اللَّهُ نِدَاءً؟ قُلْ مَا شَاءَ اللَّهُ وَخَذَهُ»^(٢).

هذا؛ مع أَنَّ اللَّهَ - سبحانه - قد أثبتَ لِلْعَبْدِ مشيئةً، كقوله تعالى: ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ﴾ [التكوير / ٢٨]، فكيف بمن يقول: أنا متوكلٌ على الله وعليك، وأنا في حسبِ الله وحسبك، ومالي إلا الله وأنت، وهذا من الله ومنك، وهذا من بركاتِ الله وبركاتك، واللهُ لي في السماءِ وأنت لي في الأرضِ؟

وازن بينَ هذه الألفاظِ الصادرة من غالبِ الناسِ اليومَ وبين ما نهى عنه من: «[مَا]^(٣) شَاءَ اللَّهُ وَشِئْتُ»، ثُمَّ انظرَ أيُّها أفحشُ؟ يتبينُ لك أنَّ قائلها أولى بالبعدِ من: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ وبالجوابِ من النبي ﷺ لقائل ١/٥٧ تِلْكَ الْكَلِمَةُ، وأَنَّهُ إِذَا كَانَ قَدْ جَعَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نِدَاءً، فهذا قد جعل من لا يُدانيه اللهُ نِدَاءً.

وبالجملة؛ فالعبادةُ المذكورةُ في قوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾: هي^(٤) السُّجُودُ، والتَّوَكُّلُ، والإنابةُ، والتقوى، والخشيةُ، والتوبةُ، والنذورُ^(٥)،

(١) في (ج): «أجعلتني» وهي إحدى روايات الحديث و(أوم): «جعلت».

(٢) أخرجه أحمد: (٢١٤/١)، والبخاري في «الأدب المفرد»: (ص/٢٣٤)، وابن ماجة: (٦٨٤/١)، وغيرهم.

من طرقٍ عن الأجلح عن يزيد بن الأصم عن ابن عباس به.

والأجلح مُختلف فيه، وأكثر الأئمة على تضعيفه، لكنه يتقوى بشواهد.

(٣) سقطت من (أ) و(ب)، والمثبت من (ج)، و«الجواب الكافي»: (ص/١٩٩).

(٤) في (ب): «إياك نعبد، بالجواب من النبي ﷺ هي»، وهو انتقال نظر من الناسخ.

(٥) في (ج): «والنذور»، وهو كذلك في «الجواب الكافي»: (ص/١٩٩).

والحلف، والتسبيح، والتكبير، والتهليل، والتحميد، والاستغفار، وحلق الرأس خضوعاً وتعبدًا، والدُّعاء: كلُّ ذلك [مَخَصُّ حقِّ الله تعالى] ^(١).

وفي «مسند الإمام أحمد» ^(٢): أَنَّ رجلاً أتى به النبي ﷺ قد أذنب ذنباً، فلما وقف بين يديه قال: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَتُوبُ إِلَيْكَ وَلَا أَتُوبُ إِلَى مُحَمَّدٍ». فقال ﷺ: «عَرَفَ الْحَقُّ لِأَهْلِهِ».

وخرَّجه الحاكم ^(٣) من حديث الحسن عن الأسود بن سريع، وقال: «حديثٌ صحيح» ^(٤).

وأما الشرك في الإرادات والنِّيَّاتِ، فذلك البحرُ الذي لا ساحلَ له، وقلَّ من ينجو منه؛ فمن نوى بِعَمَلِهِ غيرَ وجهِ الله تعالى؛ فلم يَقُمْ بحقيقته قوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾، ^(٥) فَإِنَّ ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ ^(٥): هي الحنيفية

الشرك في
الإرادات
والنِّيَّاتِ

(١) في (ج): «حق الله تعالى».

(٢) (٤٣٥/٣).

(٣) في «المستدرک»: (٢٥٥/٤).

(٤) وعبارته: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه» أف، وتعقبه الذهبي في: «التلخيص» فقال: «ابن مصعب ضعيف».

والحديث أخرجه الطبراني في «الكبير»: (٢٨٦-٢٨٧).

كلهم من طريق الحسن البصري عن الأسود بن سريع به.

وفي إسناده محمد بن مصعب، «صدوق كثير الغلط» قاله الحافظ.

وفيه الحسن البصري قيل: لم يسمع من الأسود بن سريع، قاله علي بن المديني، كما في «المراسيل»: (ص/٤٠). لاين أبي حاتم، و«جامع التحصيل»: (ص/١٦٣) للغلائي.

(٥) ما بينهما ساقط من (ب).

ملة إبراهيم التي أمر الله بها عباده كلهم، ولا يقبل من أحد غيرها، وهي حقيقة الإسلام: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [آل عمران / ٨٥].

فاستغفرك بهذا الأصل، ورُدَّ ما أخرجه^(١) المبتدعة والمشركون إليه^(٢): تُحقِّق معنى الكلمة الإلهية.

فإن قيل^(٣): المشرك إنما قصد تعظيم جناب الله تعالى، وإنه أشبهه وربها - لعظمته - لا ينبغي الدخول عليه إلا بالوسائط، والشفعاء كحال الملوك، فالمشرك لم يقصد الاستهانة بجانب^(٤) الربوبية، وإنما قصد تعظيمه وقال: ﴿إِيَّاكَ تَعْبُدُ﴾^(٥)، وإنما أعبد هذه الوسائط لتقربني إليه وتدخل بي عليه، فهو الغاية، وهذه وسائل.

فلم كان هذا^(٦) القدر موجباً لسخط الله تعالى، وغضبه، ومُخلداً في النار، وموجباً لسفك دماء أصحابه، واستباحة حريمهم وأموالهم؟ وهل يجوز في العقل أن يشرع الله تعالى لعباده التقرب إليه بالشفعاء

(١) في (ج): «ما أحدثه».

(٢) «إليه» سقطت من (ج).

(٣) من قوله: «فإن قيل»: «... إلى قوله: «فتارة تكثر الوسائط، وتارة تقل»: مستفاد من كتاب: «الجواب الكافي»: (ص/ ١٩١-١٩٤) مع بعض التصرف.

(٤) في (أ و م): «بجناب».

(٥) «إياك تعبد» سقطت من النسخ الثلاث.

(٦) «هذا» سقطت من (ب).

والوسائط؛ فيكون تحريمُ هذا إنما استُفيدَ بالشَّرْع فقط؟ أم ذلك فيبيحُ في الشَّرْع، والعقل؛ يمتنعُ أَنْ تأتيَ به شريعةٌ من الشَّرَائِعِ؟^(١)

[٥٢/ب]

وما السُّرُّ في كونه لا يُغْفَرُ من بين سائر الذُّنُوب؟ كما قال تعالى:
﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَى إِثْمًا عَظِيمًا﴾ [النساء / ٤٨].

قُلْنَا: الشُّرْكُ شركان:

شُرْكٌ مُتَعَلِّقٌ بِذَاتِ الْمَعْبُودِ، وأسمائه وصفاته وأفعاله.
وشُرْكٌ في عبادته ومُعاملته، وإنَّ كَانَ صَاحِبُهُ يَعْتَقِدُ أَنَّهُ - سبحانه - لا شريكَ له في ذاته، ولا في صفاته.

فَأَمَّا الشُّرْكُ الثَّانِي: فهو الذي فرغنا من الكلام فيه، وأشرنا إليه^(٢) الآن، وسنُشَبِّعُ الكلامَ فيه إن شاء الله تعالى.

وَأَمَّا الشُّرْكُ الْأَوَّلُ فهو نوعان:

أحدهما: شُرْكُ التَّعْطِيلِ، وهو أقبحُ أنواع الشُّرْكِ، كشركِ فرعونَ في قوله: ﴿وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء / ٢٣] وقال لهامان: ﴿أَبْنِي لِي صَرْحًا لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ﴾ [الأنبياء / ٦٦] سَبَبُ السَّمَوَاتِ فَأَطْلَعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لِأَظُنُّهُ كَذِبًا﴾ [غافر / ٣٦-٣٧].

(١) وانظر في هذه المسألة، مع تحقيق الحق فيها: «مدارج السالكين»: (٣/ ٥٠٩).

(٢) «وأشرنا إليه» سقطت من (ب).

والشُّركُ والتعطيلُ متلازمان؛ فكلُّ مشركٍ معطلٌ، وكلُّ معطلٍ مُشركٌ، لكنَّ الشُّركَ لا يَسْتَلْزِمُ أَصْلَ التَّعْطِيلِ، بل قد يكونُ المشركُ مَقْرَأً بِالْخَالِقِ - سُبْحَانَهُ - وَصِفَاتِهِ، وَلَكِنَّهُ مَعْطَلٌ حَقُّ التَّوْحِيدِ.

[أقسام شرك
التعطيل]

وأصلُ الشُّركِ وقاعدتهُ التي يرجعُ إليها هو: التَّعْطِيلُ.
وهو ثلاثة أقسام:

أحدها: تعطيلُ المصنوعِ عن صانِعِهِ.

الثاني: تعطيلُ الصَّانعِ عن كمالِهِ الثَّابِتِ لَهُ.

الثالثُ: تعطيلُ معاملتِهِ عما يجبُ على العبدِ من حَقِيقَةِ التَّوْحِيدِ.

ومن هذا شِرْكُ أَهْلِ الْوَحْدَةِ، وَمِنْهُ شِرْكُ الْمَلَاحِدَةِ الْقَائِلِينَ بِقَدَمِ الْعَالَمِ، وَأَبَدِيَّتِهِ، وَأَنَّ الْحَوَادِثَ بِأَسْرِهَا مُسْتَنَدَةٌ إِلَى أَسْبَابٍ وَوَسَائِطٍ اقْتَضَتْ إِيجَادَهَا، يَسْئُونَهَا: الْعُقُولَ، وَالنُّفُوسَ.

وَمِنْهُ شِرْكُ مُعْطَلَةِ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ: كَالْجَهْمِيَّةِ، وَالْقَرَامِطَةِ، وَغُلَاةِ الْمُعْتَزَلَةِ.

النَّوعُ الثَّانِي: شِرْكُ التَّمْثِيلِ، وَهُوَ شِرْكٌ مِنْ جَعَلَ تَعَالَى إِلَهًا [شرك التمثيل] آخَرَ، كَالنَّصَارَى فِي الْمَسِيحِ، وَالْيَهُودَ فِي عَزِيرٍ،^(١) وَالْمَجُوسَ الْقَائِلِينَ بِإِسْنَادِ حَوَادِثِ الْخَيْرِ إِلَى «التَّوَرِ»، وَحَوَادِثِ الشَّرِّ إِلَى: «الظُّلْمَةِ».

وَشِرْكُ الْقَدَرِيَّةِ - الْمَجُوسِيَّةِ - مُخْتَصِرٌ مِنْهُ، وَهُؤُلَاءِ أَكْثَرُ مُشْرِكِي ١/٥٢

(١) فِي (ب): «عَزِير».

العَالَم، وهم^(١) طوائفُ جَمَّةٌ.

منهم: من يعبدُ أجزاءَ سَمَآوِيَّةٍ.

ومنهم: مَنْ يعبدُ أجزاءَ أَرْضِيَّةٍ.

ومن هؤلاء من يزعمُ أَنَّ معبوده أكبرُ الآلهة.

ومنهم: من يزعمُ أَنَّهُ إله من جملةِ الآلهة.

ومنهم: من يزعمُ أَنَّهُ إذا حصَّه بعبادته. والتَّيْتَلُ إليه^(٢) أَقْبَلَ عليه

واعتنى به.

ومنهم: من يزعمُ أَنَّ معبوده الأدنى يُقَرِّبُهُ إِلَى الأعلىِ الفوقاني،

والفوقاني يُقَرِّبُهُ إِلَى من هو فوقه، حَتَّى تُقَرِّبُهُ تِلْكَ الآلهةُ إِلَى الله سبحانه

وتعالى، فتارةً تكثرُ الوسائطُ، وتارةً تَقَلُّ.

فإذا عرفت هذه الطوائفَ، وعرفتَ امتدادَ نكيرِ الرسول ﷺ على

مَنْ أَشْرَكَ بِهِ تعالى في الأفعالِ، والأقوالِ، والإراداتِ - كما تقدَّم

ذِكْرُهُ -^(٣) انفتح لك بابُ الجَوَابِ عن السُّؤالِ.

فنقول^(٤): اعْلَمْ أَنَّ حَقِيقَةَ الشُّرْكِ: تَشْبِيهُ الخالقِ بالمخلوقِ،

[حقيقة الشرك]

(١) في (ج): «وهؤلاء».

(٢) في (ب): «وتبتل به» والمثبت من بقية النسخ، و«الجواب الكافي»: (ص/ ١٩٤).

(٣) (ص/ ٥٢-٥٣).

(٤) من قوله: «فنقول...» إلى قوله: «أوصاف كماله، ونعوت جلاله» (ص/ ٧٢)

مستفاد من كتاب «الجواب الكافي»: (ص/ ٢٠٠-٢١٠) مع بعض التعليقات،
والتصرف.

١) وتشبيهه^(٢) المخلوق بالخالق.

أما الأول^(٣): فإنَّ المشركَ شبهَ المخلوقَ بالخالق^(١) في خصائصِ الإلهية، وهي: التَّفَرُّدُ بِمُلْكِ الضَّرِّ والنَّفْعِ، والعَطَاءِ والمنعِ، فَمَنْ عَلَّقَ ذلكَ بمخلوقٍ؛ فقد شبههُ بالخالقِ تعالى، وسوَّى بين الثَّرابِ وربِّ الأربابِ^(٤).
فأَيُّ فُجُورٍ، وذَنْبٍ أَعْظَمَ من هذا؟!

واعلم أنَّ من خصائصِ الإلهية: الكمالُ المطلقُ من جميع الوجوه ^(بعض خصائص الإلهية) الذي لا تُقْصَرُ فيه بوجهٌ من الوجوه، وذلك يُوجِبُ أَنْ تكونَ العبادةُ له وحده، عقلاً وشرعاً، وفطرةً.

فمَنْ جَعَلَ ذلكَ لغيره فقد شبهَ الغيرَ بمن لا شبيهَ له، ولشدَّةَ قُبْحِهِ وتَضَمُّنِهِ غَايَةَ الظُّلْمِ: أَخْبَرَ من كَتَبَ على نفسه الرَّحْمَةَ^(٥) أَنَّهُ لا يَغْفِرُهُ أَبَداً.

ومن خصائصِ الإلهية: العبوديةُ التي لا تقومُ إلَّا على ساقِي^(٦) الحُبِّ والدُّلِّ؛ فمَنْ أَعْطَاهُمَا لغيره؛ فقد [شَبَّهَهُ]^(٧) بالله - سبحانه وتعالى - في خَالِصِ حَقِّهِ.

(١) ما بينهما ساقط من (ب).

(٢) في (ب و ج): «تشبه».

(٣) في (ج): «الخالق».

(٤) وانظر: «مجموع الفتاوى»: (١١/٥٢٦-٥٣٠).

(٥) «الرحمة» سقطت من (ب).

(٦) في (ب) و (ج): «ساق» بالإنفراد، والمثبت من (أ)، و«الجواب الكافي»: (ص/٢٠١).

(٧) في (أ) و (ب): «شبه»، والتصويب من (ج)، و«الجواب الكافي»: (ص/٢٠١).

وَقُنِحْ هَذَا مُسْتَقَرًّا فِي الْعُقُولِ، وَالْفِطْرِ.

وَلَكِنْ لَمَّا غَيَّرَ الشَّيَاطِينُ فِطْرَ أَكْثَرِ الْخَلْقِ، وَاجْتَالَتْهُمْ^(١) عَنْ دِينِهِمْ، وَأَمَرْتُهُمْ أَنْ يُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا - كَمَا رَوَى ذَلِكَ عَنْ اللَّهِ أَعْرَفُ الْخَلْقِ بِهِ وَبِخَلْقِهِ^(٢) - : عَمُوا عَنْ قُبْحِ الشِّرْكِ حَتَّى ظَنُّوهُ حَسَنًا.

وَمِنْ خَصَائِصِ الْأُلُوْهِيَّةِ: الشُّجُودُ؛ فَمَنْ سَجَدَ لِغَيْرِهِ فَقَدْ [شَبَّهَهُ]^(٣)

بِهِ.

^(٤) وَمِنْهَا: التَّوَكُّلُ، فَمَنْ تَوَكَّلَ عَلَى غَيْرِهِ فَقَدْ شَبَّهَهُ بِهِ^(٤).

وَمِنْهَا: التَّوْبَةُ، فَمَنْ تَابَ لِغَيْرِهِ فَقَدْ شَبَّهَهُ بِهِ.

/ ^(٥) وَمِنْهَا: الْحَلْفُ بِاسْمِهِ تَعْظِيمًا^(٦) فَمَنْ حَلَفَ بِغَيْرِهِ فَقَدْ شَبَّهَهُ

بِهِ.

بِهِ.

وَمِنْهَا: الذَّبِيْحُ لَهُ، فَمَنْ ذَبَحَ لِغَيْرِهِ فَقَدْ شَبَّهَهُ بِهِ.

(١) فِي النِّسخِ الثَّلَاثِ: «وَاجْتَالَتْهُمْ»، وَالتَّصْوِيبُ مِنْ (ج)، وَ«الْجَوَابُ الْكَافِي»: (ص/٢٠١).

وَمَعْنَى اجْتَالَتْهُمْ أَيُّ: اسْتَخَفَوْهُمْ، فَذَهَبُوا بِهِمْ وَأَزَالُوهُمْ عَمَّا كَانُوا عَلَيْهِ، وَجَالُوا مَعَهُمْ فِي الْبَاطِلِ. انْظُرْ: «شَرْحُ مُسْلِمٍ»: (١٧/١٩٧) لِلنَّوَوِيِّ.

(٢) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ بِرَقْمٍ: (٢٨٦٥) مِنْ حَدِيثِ عِيَاضِ بْنِ حِمَارٍ الْمَجَاشِعِيِّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - .

(٣) فِي (أ): «شَبَّهَهُ»، وَالتَّصْوِيبُ مِنْ (ب) وَ(ج)، وَفِي «الْجَوَابِ الْكَافِي»: (ص/٢٠٢) «شَبَّهَ الْمَخْلُوقَ بِهِ».

(٤) مَا بَيْنَهُمَا مَنَاقِطُ مِنْ (ج).

(٥) مَا بَيْنَهُمَا مَنَاقِطُ مِنْ (ب).

(٦) «تَعْظِيمًا» سَقَطَتْ مِنْ (ج)، وَهِيَ فِي بَقِيَّةِ النِّسخِ، وَ«الْجَوَابُ الْكَافِي»: (ص/٢٠٢).

ومنها: خَلَقُ الرأسِ، إلى غير ذلك...

هذا في جانب التشبيه؛ وأما في جانب التشبيه: (١)

فمن (٢) تعاظم، وتكبر، ودعا الناس إلى إطرائه، ورجائه، ومخافته؛ فقد تشبه بالله ونازعه في ربوبيته، وهو حقيق بأن يهينه الله غاية الهوان، ويجعله كالذر تحت أقدام خلقه.

وفي «الصحيح» (٣) عنه ﷺ أنه قال: «يَقُولُ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ: الْعَظْمَةُ إِزَارِي، وَالْكِبْرِيَاءُ رِدَائِي، فَمَنْ نَارَعَنِي وَاحِدًا مِنْهُمَا عَذَّبْتُهُ».

وإذا كان المصوّر الذي يصنع الصوّر بيده من أشد الناس عذاباً يوم القيامة؛ لتشبهه بالله في مجرد الصنعة، فما الظن [بالتشبه] (٤) بالله في الربوبية والإلهية؟

كما قال ﷺ: «أَشَدُّ النَّاسِ عَذَاباً يَوْمَ الْقِيَامَةِ» (٥) المصوِّرون؛ يُقَالُ لَهُمْ: أَحْيَا مَا خَلَقْتُمْ» (٦).

(١) في (ب): «التشبيه» وهو خطأ.

(٢) في (ب): «فقد» ولا وجه له.

(٣) أخرجه مسلم برقم: (٢٦٢٠).

(٤) في (أ) و(ب): «بالتشبيه»، والتصويب من (ج)، وفي «الجواب الكافي»: (ص/٢٠٢): «فما الظن بالتشبه بالله».

(٥) «القيامة» سقطت من (ب).

(٦) أخرجه البخاري (مع الفتح): (٣٩٦/١٠)، ومسلم برقم: (٢١٠٩).

وفي «الصحيح»^(١) عنه ﷺ أنه قال: يقول الله عز وجل: «وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ يَخْلُقُ كَخَلْقِي، فَلْيَخْلُقُوا ذَرَّةً»^(٢)، فَلْيَخْلُقُوا شَعِيرَةً» فنبه بالذرة والشعيرة على ما هو أعظم منها.

وكذلك من تشبه به تعالى في الاسم الذي لا ينبغي إلا له؛ كملك الملوك، وحاكم الحكام، وقاضي القضاة... ونحوه.

وقد ثبت في «الصحيح»^(٣) عن النبي ﷺ أنه قال: «إِنَّ أَخْنَعَ الْأَسْمَاءِ عِنْدَ اللَّهِ رَجُلٌ تَسْمَى بِشَاهَانِ شَاهٍ: مَلِكِ الْمُلُوكِ لَا مَالِكَ إِلَّا اللَّهُ».

وفي لفظ: «أَغْيَظُ رَجُلٍ عِنْدَ اللَّهِ رَجُلٌ تَسْمَى مَلِكِ الْأَمَلَاكِ»^(٤).

وبالجُمْلَةِ: فَالتَّشْبِيهُ والتَّشْبُهُ هو حَقِيقَةُ الشَّرِكِ؛ [ولذلك]^(٥) كان مَنْ ظَنَّ أَنَّهُ إِذَا تَقَرَّبَ إِلَى غَيْرِهِ بِعِبَادَةٍ مَا يُقَرِّبُهُ ذَلِكَ الْغَيْرُ إِلَى تَعَالَى فَإِنَّهُ يُخْطِئُ، لِكَوْنِهِ شَبَّهَهُ بِهِ، وَأَخَذَ مَا لَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ إِلَّا لَهُ، ^(٦) فَاشْرَكَ مَعَهُ سُبْحَانَهُ فِيهِ غَيْرُهُ، فَتَحَسَّهَ سُبْحَانَهُ حَقَّهُ، فَهَذَا قَبِيحٌ عَقْلًا وَشَرْعًا^(٧).

ولذلك لم يُشْرَع، ولم يُغْفَر، [فاعلمه]^(٧).

(١) أخرجه البخاري (مع الفتح) ١ (١٣/٥٣٧)، ومسلم برقم: (٢١١١).

(٢) «فليخلقوا ذرة» سقطت من (ب).

(٣) أخرجه البخاري (مع الفتح) ١ (١٠/٦٠٤)، ومسلم برقم: (٢١٤٣).

(٤) أخرجه مسلم برقم: (٢١٤٣).

(٥) في (أ): «وكذلك»، والتصويب من (ب) و(ج).

(٦) ما بينهما في (ج) كالآتي: «فالشرك منه سبحانه حقه فهذا قبيح عقلاً وشريعاً».

(٧) في (ج): «فاعلمه».

واعلم أَنَّ الذي ظَنَّ أَنَّ الرَّبَّ سبحانه لا يسمعُ له، أو لا يستجيبُ^(١) اسمه الظن بالله له إلا بواسطة تطلعه على ذلك، أو تسأل ذلك منه؛ فقد ظنَّ بالله ظنَّ من أعظم الذنوب^(٢) السوء.

فإنَّه إن ظنَّ أنه لا يعلم، أو لا يسمعُ إلا بإعلام غيره/ له، وإسماعه ١/٥٤
فذلك نقي لعلم الله، ولسمعه، وكمال إدراكه، وكفى بذلك ذنباً.

وإن ظنَّ أنه يسمعُ ويرى، ولكن يحتاجُ إلى من يُلِيَّه ويُعطِّفه عليهم^(٢) فقد أساء الظنَّ بأفضالِ ربه، وبرِّه، وإحسانه، وسعة جوده.

وبالجملة: فأعظمُ الذنوبِ عند الله تعالى إساءةُ الظنِّ به، ولهذا يتوعدهم في كتابه على إساءةِ الظنِّ به أعظم وعيد، كما قال تعالى: ﴿الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنُّكَ السَّوْءُ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَمَا لَهُمْ مَصِيرًا﴾ [الفتح / ٦].

وقال تعالى عن خليله إبراهيم عليه السلام: ﴿أَفَكُنَّا إِلَٰهَةً دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ﴾ [الصافات / ٨٦-٨٧].

أي: فما ظنكم أن يجازيكم إذا عبدتم معه غيره، وظننتم أنه يحتاجُ في الاطلاع على ضرورات عباده لمن يكون باباً للحوائج إليه، ونحو ذلك؟

وهذا بخلاف الملوك؛ فإنَّهم محتاجون إلى الوسائطِ ضرورة؛

(١) في (ج) و(م): «يجيب».

(٢) في (ج): «عليه».

لحاجتهم وعجزهم، وضعفهم، وقصور علمهم عن إدراك حوائج المضطرين.

فأما من لا يشغله سمعٌ عن سمع، وسبقت رحمته غضبه، وكتب على نفسه الرحمة؛ فما^(١) تصنع الوسائط عنده؟! فمن اتخذ واسطة بينه وبين الله تعالى؛ فقد ظنَّ به أقبح ظنٍّ^(٢)، ومستحيل أن يشرعه لعباده، بل ذلك يمتنع في العقول [والقَطَر] ^(٣).

واعلم^(٤) أَنَّ الخضوعَ والثَّالَةَ الذي يجعله^(٥) العبدُ لتلك الوسائط قبيحٌ في نفسه - كما قررناه - لاسيما إذا كان المَجْعُولُ^(٦) له ذلك: عبداً للملك العظيم الرحيم القريب المجيب^(٧)، ومملوكاً له، كما قال تعالى: ﴿ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ هَلْ لَّكُمْ مِّنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْتَكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنفُسَكُمْ﴾ [الروم/ ٢٨].

أي: إذا كان أحدكم يأنف أن يكون مملوكه شريكه في رزقه، فكيف تجعلون لي من عبيدي شركاء فيما أنا متفرد به، وهو الإلهية التي لا

(١) في (ب): «كما» وهو خطأ.

(٢) «أقبح ظن» سقطت من (ب).

(٣) في (أ): «والنظر»، والمثبت من (ب) و(ج) والجواب الكافي: (ص/ ٢٠٤).

(٤) في (ب): «واعيد» ولا وجه له.

(٥) في (ج): «يفعله».

(٦) في (أ): «المحصل» والمثبت من (ب) و(ج)، وكتب في هامش (ج): «العله المفعول».

(٧) «المجيب» ليست في (ج).

تنبغي لغيري ، ولا تصلح لسواي ؟ فمن زعم ذلك فما قدرني حق قدري ،
ولا عظمني حق تعظيمي .

وبالجملة : فما قدر الله حق قدره من عبد معه من ظن أنه يوصل
إليه . قال تعالى : ﴿ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرْبَ مَثَلٍ فَاستَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ
تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا . . . ﴾ الآية إلى أن قال : ﴿ مَا قَدَرُوا
اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾ [الحج / ٧٣-٧٤] .

وقال تعالى : ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ
الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَتَاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾
[الزمر / ٦٧] .

فما قدر القوي العزيز حق قدره من أشرك معه الضعيف الدليل .

واعلم أنك إذا تأملت جميع طوائف الضلال والبدع وجدت أصل ^{(أصل الضلال}
ضلالهم [راجعاً] ^(١) إلى شيئين :
أحدهما : ظنهم بالله ظنَّ السوء .

والثاني : أنهم لم يقدرُوا الربَّ حق قدره . فلم يقدره حق قدره من ظنَّ
أنه لم يرسل رسولا ، ولا أنزل كتابا ، بل ترك الخلق سدى ، وخلقهم عبثا .

^(٢) ولا قدره حق قدره من نفى عموم قدرته ، وتعلقها بأفعال عباده
من طاعاتهم ومعاصيهم ، وأخرجها عن خلقه وقدرته ^(٢) .

(١) في (أ) : «راجع» والمثبت من (ب) و(ج) .

(٢) ما بينهما ساقط من (ج) .

وَلَا قَدْرَ اللَّهِ حَقَّ قَدْرِهِ أَضْدَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ قَالُوا: إِنَّهُ يُعَاقِبُ عَبْدَهُ عَلَى مَا لَمْ يَفْعَلْهُ، بَلْ يُعَاقِبُهُ عَلَى فَعْلِهِ هُوَ - سبحانه - .

وَإِذَا اسْتَحَالَ فِي الْعُقُولِ أَنَّ يُجِيرَ السَّيِّدُ عَبْدَهُ عَلَى فَعْلٍ ثُمَّ يُعَاقِبُهُ عَلَيْهِ؛ فَكَيْفَ يَصْدُرُ هَذَا مِنْ أَعْدِلِ الْعَادِلِينَ؟ وَقَوْلُ هَؤُلَاءِ شَرٌّ مِنْ أَشْبَاهِ الْمَجُوسِ الْقَدَرِيَّةِ الْأَذَلِّينَ .

وَلَا قَدْرَ اللَّهِ حَقَّ قَدْرِهِ مِنْ نَفْسِ رَحْمَتِهِ وَمَحَبَّتِهِ وَرِضَا وَغَضَبِهِ وَحُكْمَتِهِ مُطْلَقاً، وَحَقِيقَةً فَعْلِهِ، وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ فِعْلاً اخْتِيَارِيّاً، بَلْ أَفْعَالُهُ مَفْعُولَاتٌ مُنْفَصِلَةٌ عَنْهُ .

وَلَا قَدْرَ اللَّهِ حَقَّ قَدْرِهِ مَنْ جَعَلَ لَهُ صَاحِبَةً وَوَلَدًا، أَوْ جَعَلَهُ يَحُلُّ فِي مَخْلُوقَاتِهِ، أَوْ جَعَلَهُ عَيْنَ هَذَا الْوُجُودِ .

وَلَا قَدْرَ اللَّهِ حَقَّ قَدْرِهِ مَنْ قَالَ: إِنَّهُ رَفَعَ أَعْدَاءَ رَسُولِهِ، وَأَهْلَ بَيْتِهِ، وَجَعَلَ فِيهِمُ الْمُلْكَ، وَوَضَعَ أَوْلِيَاءَ رَسُولِهِ وَأَهْلَ بَيْتِهِ. وَهَذَا يَتَضَمَّنُ غَايَةَ الْقَدَحِ فِي الرَّبِّ، تَعَالَى اللَّهُ عَنْ قَوْلِ الرَّافِضَةِ .

وَهَذَا مُشْتَقٌّ مِنْ قَوْلِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى فِي (١) رَبِّ الْعَالَمِينَ: إِنَّهُ أَرْسَلَ مُلْكًا ظَالِمًا فَادَّعَى النُّبُوَّةَ، وَكَذَبَ عَلَى اللَّهِ، وَمَكَثَ زَمَنًا طَوِيلًا يَقُولُ: أَمَرَنِي بِكَذَا، وَنَهَانِي عَنْ كَذَا، وَيُسْتَنَبِحُ دِمَاءَ أَنْبِيَاءِ اللَّهِ (٢) وَأَوْلِيَاءِهِ وَأَحْبَابِهِ، وَالرَّبُّ تَعَالَى يَظْهَرُهُ وَيُؤَيِّدُهُ، وَيُقِيمُ الْأَدْلَةَ وَالْمُعْجَزَاتِ عَلَى

(١) فِي (ج): نَقِي قَوْلِ رَبِّ . . . وَلَا وَجْهَ لَهُ .

(٢) فِي (ب): وَأَنْبِيَاءَ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا وَجْهَ لَهُ .

صدقته، ويُقبِلُ بقلوب الخلق وأجسادهم/ إليه. ويُقيم دولته^(١) على الظهور والزيادة، ويدُلُّ أعداءه أكثر من ثمان مئة عام!

فوازن بين قول هؤلاء، وقول إخوانهم من الرافضة تجد القولين سواء.

ولا قدره حق قدره من زعم أنه لا يُخَيِّ الموتى، ولا يبعث من في القبور، ليبيِّن لعباده الذي^(٢) كانوا فيه يختلفون، ويعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين.

وبالجملة: فهذا باب واسع، والمقصود: أن كل من عبد مع الله غيره فإنه عبد شيطاناً، قال تعالى: ﴿لَمْ أَفْعَدْ إِلَيْكُمْ يَنْبِيءَ عَادَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ [يس/ ٦٠]، فما عبد أحدًا أحدًا من بني آدم كائنًا من كان إلا وقعت عبادته للشيطان، فيستمتع العابد^(٣) بالمعبود في حصول غرضه، ويستمتع المعبود بالعابد^(٤) في تعظيمه له، وإشراكه مع الله تعالى، وذلك غاية رضى^(٤) الشيطان، ولهذا قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمْعًا يَنْفُسُ أَلْحِينَ قَدْ أَسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ...﴾ أي: من إغوائهم وإضلالهم. وقال: ﴿وَقَالَ أُولِيَائُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتَ لَنَا قَالَ النَّارُ مَثْوٍ لَكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ

(١) في (ج): «أدلته».

(٢) في (أ) و(م): «الدين» والتصويب من (ب) و(ج) و«الجواب الكافي»:
(ص/ ٢٠٨).

(٣) ما بينهما ساقط من (ج)، وهو انتقال نظر أثناء النسخ لتكرار كلمة «العابد».

(٤) في (ب): «رضى غاية».

اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٢٨﴾ [الأنعام / ١٢٨].

فهذه إشارة لطيفة إلى السر الذي لأجله كان الشرك أكبر الكبائر عند الله، وأنه لا يُغفرُ بغير التوبة منه، وأنه موجبٌ للخلود في [العذاب العظيم]^(١)، وأنه ليس تحريمه وقبحه لمجرد النهي عنه فقط، بل يستحيلُ على الله سبحانه وتعالى أن يشرعَ عبادةَ إلهٍ غيره، كما يستحيلُ عليه ما يُناقضُ أوصافَ كماله، ونعوتَ جلاله.

□ □ □

(١) في (أ): «النار العذاب العظيم»، والمثبت من بقية النسخ.

واعلم أنَّ النَّاسَ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَالِاسْتِعَانَةِ بِهِ عَلَى أَرْبَعَةٍ^(١) [أقسام الناس في عبادته واستعانه]
أقسام^(٢):

أجلُّها وأفضلُّها: أهلُ العبادَةِ والاستِعَانَةِ بِاللَّهِ عَلَيْهَا، فِعْبَادَةُ اللَّهِ غَايَةُ [النسب الأول] مَرَادِهِمْ، وَطَلَبُهُمْ مِنْهُ أَنْ يُعِينَهُمْ عَلَيْهَا، وَيُوفِّقَهُمْ لِلْقِيَامِ بِهَا نَهَايَةُ مَقْصُودِهِمْ، وَلِهَذَا كَانَ أَفْضَلُ مَا يُسْأَلُ الرَّبُّ تَعَالَى: الْإِعَانَةُ عَلَى مَرْضَاتِهِ، وَهُوَ الَّذِي عَلَّمَهُ النَّبِيُّ ﷺ لِمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ، فَقَالَ: «يَا مُعَاذُ! وَاللَّهِ إِنِّي أُحِبُّكَ فَلَا تَدْعُ أَنْ تَقُولَ فِي ذُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ: اللَّهُمَّ اعْنِيْ / عَلَى ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ»^(٣) وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ^(٤).

فَأَنْفَعُ الدُّعَاءِ: طَلَبُ الْعَوْنِ عَلَى مَرْضَاتِهِ تَعَالَى^(٥).

- (١) «على أربعة» ليست في (ب).
(٢) من قوله: «على أربعة أقسام...» إلى آخر الكتاب مستفاد من كتاب «مدارج السالكين»: (١/٩٠-١١٤) مع بعض الإضافات، والتصرف.
(٣) أخرجه أحمد: (٥/٢٤٤-٢٤٥)، وأبو داود: (٢/١٨٠-١٨١)، والنسائي في «عمل اليوم والليلة»: (ص/١٨٧)، وكذا في «المجيب»: (٣/٥٣)، وابن خزيمة: (١/٣٦٩)، وابن حبان «الإحسان»: (٥/٣٦٤-٣٦٥)، والمحاكم (١/٢٧٣)، وغيرهم.
قال المحاكم: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه» اهـ. ووافقه الذهبي.
لكن في الإسناد: عقبة بن مسلم التُّجِيبِي، لم يخرجاه له، وهو ثقة.
فالإسناد صحيح.
(٤) وهذه الفائدة نقلها ابن القيم عن شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - «المدارج»: (١/٩٠).

(القسم الثاني)

وَيُقَابِلُ هَؤُلَاءِ الْقِسْمُ الثَّانِي^(١) : الْمَعْرُضُونَ [عَنِ] عِبَادَتِهِ
وَالِاسْتِعَانَةِ بِهِ، فَلَا عِبَادَةَ لَهُمْ، وَلَا اسْتِعَانَةَ، بَلْ إِنْ سَأَلَهُ - تَعَالَى - أَحَدُهُمْ
وَاسْتَعَانَ بِهِ؛ فَعَلَى حَظْوِظِهِ وَشَهْوَاتِهِ.

وَاللَّهُ - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى - يَسْأَلُهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَيَسْأَلُهُ
أَوْلِيَائُهُ وَأَعْدَاؤُهُ؛ فَيُمَدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ.

وَأَبْغَضُ خَلْقِهِ إِلَيْهِ إِبْلِيسُ وَمَعَ هَذَا أَجَابَ سَوْأَلَهُ، وَقَضَى حَاجَتَهُ،
وَمَنَعَهُ بِهَا، وَلَكِنْ لَمَّا لَمْ تَكُنْ عَوْنًا عَلَى مَرْضَاتِهِ كَانَتْ زِيَادَةٌ فِي شِقْوَتِهِ
وَبُغْدِهِ.

وَهَكَذَا كُلُّ مَنْ سَأَلَهُ تَعَالَى، وَاسْتَعَانَ بِهِ عَلَى مَا لَمْ يَكُنْ عَوْنًا لَهُ عَلَى
طَاعَتِهِ؛ كَانَ سَوْأَلُهُ مُتَبَعِدًا لَهُ^(٢) عَنِ اللَّهِ.

فَلْيَتَدَبَّرِ الْعَاقِلُ هَذَا، وَلْيَعْلَمْ أَنَّ إِجَابَةَ اللَّهِ لِسَوْأَالِ بَعْضِ السَّائِلِينَ
لَيْسَتْ لِكِرَامَتِهِ عَلَيْهِ، بَلْ قَدْ يَسْأَلُهُ عَبْدُهُ الْحَاجَةَ فَيَقْضِيهَا لَهُ، وَفِيهَا هَلَاكُهُ،
وَيَكُونُ مَنَعُهُ مِنْهَا حِمَايَةً لَهُ وَصِيَانَةً.

وَالْمَعْصُومُ مِنَ عَصْمَةِ اللَّهِ، وَالْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ.

وَعَلَامَةُ هَذَا: أَنَّكَ تَرَى مِنْ صَانَةِ اللَّهِ مِنْ ذَلِكَ وَهُوَ يَجْهَلُ حَقِيقَةَ
الْأَمْرِ إِذَا رَأَاهُ - سُبْحَانَهُ - يَقْضِي حَوَائِجَ غَيْرِهِ يُسِيءُ ظَنَّهُ بِهِ تَعَالَى، وَقَلْبُهُ

(١) «الثاني» سقطت من (ب).

(٢) في (أ): «على» والتصويب من (ب) و(ج)، و«المدارج»: (١/٩٠).

(٣) في (أ): «به»، والمثبت من (ب)، و«المدارج»: (١/٩١).

محشواً بذلك وهو لا يشعر، وأما ذلك حملُهُ على الأقدارِ وعِتابِهِ في الباطنِ لها.

ولقد كشفَ اللهُ تعالى هذا المعنى غايةَ الكشفِ في قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ﴾ (١٥) وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهْنَنِ ﴿١٦﴾ كَلَّا ﴿١٧﴾ [الفجر / ١٥-١٧].

أي: ليسَ كلُّ من أعطيتُهُ، ونعمتُهُ، وحوّلتُهُ؛ فقد أكرمتُهُ، وما ذاك لكرامته عليّ، ولكنه ابتلاءٌ مِنِّي وامتحانٌ له: أيشكرني فأعطيهِ فوقَ ذلك، أم يكفرني فأسلبه إياه، وأحوّله عنه لغيره؟

وليسَ كلُّ من ابتليته فضيقتُ عليه رزقه، وجعلته بقدرٍ لا يفضلُ عنه، فذاك من هوانه عليّ، ولكنه ابتلاءٌ وامتحانٌ مِنِّي له: أيصبر فأعطيهِ أضعافاً^(١) ما فاتهُ؟ أم يتسخطُّ فيكونَ حظُّه السَّخَطُ.

وبالجملة: فأخبر تعالى أنَّ الإكرامَ والإهانةَ لا يدورانِ على المالِ ١/٥٦ وسعةِ الرِّزْقِ وتقديرهِ^(٢)، فإنَّه سبحانه يوسِّعُ على الكافرِ، لا لكرامته، ويقتُرُ على المؤمنِ، لا لهوانه عليه، وإِنَّمَا يُكْرِمُ سبحانه من يكرمُ من عباده بأنَّ يوفقه لمعرفة، ومحبة وعبادته واستعانته.

فغايةُ^(٣) سعادةِ الأبدِ في عبادةِ الله والاستعانةِ بِهِ عليها.

(١) «أضعاف» سقطت من (ب).

(٢) في (م): «وتقديره».

(٣) في (ب) و(م): «فعادة».

القسم الثالث: من له نوع عبادة بلا استعانة.

وهؤلاء نوعان:

أحدهما: أهل القدر القائلون: بأنه سبحانه قد فعل بالعبد جميع مقدره من الألفاظ، وأنه لم يبق في مقدره إعانة له على الفعل؛ فإنه قد أعانه بخلق الآلات وسلامتها، وتعريف الطريق، وإرسال الرسول، وتمكينه من الفعل، فلم يبق بعدها إعانة مقدره يسأله إياها.

وهؤلاء مخدولون، موكولون إلى أنفسهم، مسدود عليهم طريق الاستعانة والتوحيد. قال ابن عباس - رضي الله عنهما -: «الإيمان بالقدر نظام التوحيد، فمن آمن بالله وكذب بقدره [نقض تكذيبه توحيداً]»^(١)،^(٢).

النوع الثاني: من لهم عبادة، وأوراد؛ لكن حظهم ناقص من التوكل والاستعانة، لم تنسج قلوبهم لارتباط الأسباب بالقدر، وأنها بدون المقدور كالموات الذي لا تأثير له، بل^(٣) كالعدم الذي لا وجود له، وأن القدر كالروح المحرك لها، والمعول على المحرك الأول، فلم تنفذ بصائرهم من السبب^(٤) إلى المسبب، ومن الآلة للفاعل؛ فقل نصيبهم من الاستعانة.

(١) في النسخ الثلاث: «نقص توحيد»، والمثبت من (ج)، و«المدارج»:
(٩٣/١)، ومصادر الأثر.

(٢) وهذا الأثر أخرجه عبد الله بن أحمد في «السنن»: (ص/١٢٣، ١٢٤)، واللالكائي:
(٤/٦٢٣، ٦٧٠)، وفي إسناده مقال.

(٣) «بل» سقطت من (ج).

(٤) في (ب): «المسبب» وهو خطأ.

وهؤلاء لهم نصيبٌ من التصرفِ بحسبِ استعانتهم وتوكلهم،
ونصيبٌ من الضَّعْفِ والخذلانِ بحسبِ قلةِ استعانتهم وتوكلهم، ولو
توكلَ العبدُ على الله حقَّ توكله في إزالةِ جبلٍ عن مكانه لأزاله.

فلان قيلَ: ما حقيقة الاستعانة عملاً؟

[حقيقة الاستعانة]

قلنا: هي التي يُعَبِّرُ عنها بالتوكلِ، وهي حالةٌ للقلبِ ^(١) تنشأ عن
معرفةِ الله تعالى ^(٢)، وتفردِهِ بالخلقِ والأمرِ والتدبيرِ والضرِّ والنفعِ، وأنه ما
شاءَ كانَ، وما لم يشأَ لم يكنْ، فتوجبَ اعتماداً/ عليه، وتفويضاً إليه، ب/ وثقةً به.

فتصيرُ نسبةُ العبدِ إليه تعالى [كنسبة] ^(٣) الطفلِ إلى أبيه فيما يتوبه
من رغبته ورهبته، فلو دهمه ما عسى أن يدهمه من الآفاتِ لم يلتجئ إلى
غيرهما ^(٤)؛ فإن كان العبدُ مع هذا الاعتمادِ من أهلِ التقوى؛ كانت له
العاقبةُ الحميدةُ.

﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۖ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى
اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ [الطلاق / ٢-٣] أي: كافيه.

القِسْمُ الرَّابِعُ: من له استعانةٌ بلا عبادةٍ، وتلك حالةٌ من شهدَ تفردَ

[القسم الرابع]

(١) في (أ): «القلب»، والتصويب من (ب) و(ج) و«المدارج»: (٩٣/١).

(٢) «الله تعالى» سقطت من (ب).

(٣) في (أ) و(ب): «نسبة» والمثبت من (ج).

(٤) في (ب): «لا يلتجئ إلى غيرها».

الله بِالضَّرِّ وَالنَّفْعِ، وَلَمْ يَذَرِ^(١) مَا يُحِبُّهُ وَيَرْضَاهُ، فَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ فِي حَظْوَةِ
فَأَسَعَفَهُ بِهَا.

وهذا لا عاقبة له، سواءً كانت أموالاً أو رياسات أو جاهاً عند
الخلق، أو نحو ذلك، فذلك حظُّه من دنياه وآخرته.

واعلم أنَّ العبد لا يكون مُتَحَقِّقاً بعبادة الله تعالى إلا بأصلين:

(العبادة لا بد لها

من أصلين)

أحدهما: متابعة الرسول ﷺ.

والثاني: إخلاص العبودية.

والنَّاسُ فِي هَذَيْنِ الْأَصْلَيْنِ، أَرْبَعَةُ أَقْسَامٍ:

١- أَهْلُ الْإِخْلَاصِ وَالْمَتَابَعَةِ، فَأَعْمَالُهُمْ كُلُّهَا لِلَّهِ وَأَقْوَالُهُمْ،
وَمَنْعُهُمْ، وَعَطَاؤُهُمْ، وَحُبُّهُمْ، وَبُغْضُهُمْ كُلُّ ذَلِكَ لِلَّهِ تَعَالَى، لَا يَرِيدُونَ
مِنَ الْعِبَادَةِ جَزَاءً وَلَا شُكُوراً، عَدُّوا النَّاسَ كَأَصْحَابِ الْقُبُورِ، لَا يَمْلِكُونَ
ضِراً وَلَا نَفْعاً، وَلَا مَوْتاً وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُوراً، فَإِنَّهُ لَا يَعَامِلُ أَحَدًا مِنَ الْخَلْقِ
إِلَّا لَجَهْلِهِ بِاللَّهِ، وَجَهْلِهِ بِالْخَلْقِ.

(أقسام الناس في

الإخلاص

والمتابعة)

وَالْإِخْلَاصُ هُوَ: الْعَمَلُ الَّذِي لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْ عَامِلٍ عَمَلًا صَوَابًا
عَارِيًّا مِنْهُ، وَهُوَ الَّذِي أُلْزِمَ عِبَادَتَهُ بِهِ إِلَى الْمَوْتِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿لِيَبْلُوكُمْ أَيُّكُمْ
أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [الملك / ٢]. وَقَالَ: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوهُمْ
أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [الكهف / ٧].

(١) في (ب): «يذر»، والعبارة في «المدارج»: (١/٩٤): «ولم يذر مع ما يحبه
ويرضاه» والمعنى قريب.

وأحسنُ العمل: أخلصه، وأضويه.
فَالْخَالِصُ: أَنْ يَكُونَ لِلَّهِ.

[وَالصَّوَابُ: أَنْ يَكُونَ^(١) عَلَى وَفْقِ سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ].

وهذا هو العملُ الصالحُ المذكورُ في قوله تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا﴾ [الكهف/ ١١٠].

وهو العملُ الحسنُ في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ [النساء/ ١٢٥].

وهو الذي أمر [به]^(٢) النبي ﷺ في قوله: «كُلُّ عَمَلٍ لِبِسٍ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ»^(٣).

وكلُّ عملٍ بلا متابعةٍ فإنَّه لا يزيدُ [عامله]^(٤) إِلَّا بُعِدَ مِنَ اللَّهِ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِنَّمَا يُعْبَدُ بِأَمْرِهِ لَا بِالْأَهْوَاءِ وَالْآرَاءِ^(٥).

٢- الضَّرْبُ الثَّانِي / : مَنْ لَا إِخْلَاصَ^(٦) لَهُ وَلَا مُتَابَعَةً، وَهَؤُلَاءِ شِرَارُ الْخَلْقِ، وَهُمْ الْمُتَزَيُّتُونَ بِأَعْمَالِ الْخَيْرِ، يُرَاقِبُونَ بِهَا النَّاسَ.
وهذا الضَّرْبُ يَكْثُرُ فِيمَنْ انْحَرَفَ عَنِ الصُّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ مِنْ

(١) سقطت من (أ)، والمثبت من (ب) و(ج).

(٢) سقطت من (أ)، والمثبت من (ب) و(ج).

(٣) أخرجه البخاري (مع الفتح): (٣٥٥/٥)، ومسلم برقم: (١٧١٨).

(٤) في (أ) و(ب): «عامله»، والتصويب من (ج)، و«المدارج»: (٩٦/١).

(٥) من قوله: «وهذا هو...» إلى هنا ساقط من (م).

(٦) في (ب): «من الإخلاص» وهو خطأ.

المتسبين إلى الفقه والعلم والفقر والعبادة، فإنهم يرتكبون البدع، والضلال والرياء والسمعة، ويحبون أن يحمدا بما لم يفعلوا.

وفي أضراب هؤلاء نزل قوله تعالى: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازٍ مِنَ الْعَذَابِ لَكُنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [آل عمران / ١٨٨].

٣- الضرب الثالث: من هو مخلص في أعماله؛ لكنّها على غير متابعة الأمر، كجهال^(١) العباد، والمتسبين إلى الزهد والفقر، وكل من عبّد الله على غير مراده.

والشأن ليس في عبادة الله^(٢) فقط، بل في عبادة الله^(٣) كما أراد الله. ومنهم من يمكث في خلوته^(٤) تاركاً للجمعة، ويرى ذلك قربة، ويرى مواصلة صوم النهار بالليل قربة، وأنّ صيام يوم الفطر قربة، وأمثال ذلك.

٤- الضرب الرابع: من أعماله على متابعة الأمر، لكنّها لغير الله تعالى، كطاعات المرائين^(٥)، وكالرجل يُقاتل رياءً وسمعةً وحميةً وشجاعةً وللمغنم، ويحجّ ليُقَالَ، ويقرأ ليُقَالَ، ويعلم ويعلم^(٥) ليُقَالَ،

(١) في (ب): «كجهاد» وفي (ج): «كنحال»، والمثبت من (أ)، و«المدارج»:
(٩٧/١).

(٢) ما بينهما ساقط من (ج)، وهو انتقال نظر أثناء النسخ لتكرار لفظ الجلالة «الله».

(٣) في (ج): «خلواته».

(٤) في (ج): «المرائي».

(٥) في (ب) زيادة: «ويؤلف»، وفي (ج): «ويؤلف» بدلاً من «ويعلم».

فهذه أعمالٌ صالحةٌ ؛ لكنّها غيرُ مقبولةٍ ، قال تعالى : ﴿ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ ﴾ [البينة / ٥] .

فلم يؤمر الناسُ إلا بالعبادة على المتابعة والإخلاص فيها ، [والقائمُ بهما] ^(١) هم أهلُ : ﴿ إِنَّا كَنَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ .



ثمَّ أهلُ مقامٍ : ﴿ إِنَّا كَنَعْبُدُ ﴾ ؛ لهم في أفضلِ العبادَةِ وأنفعِها ^(٢) [المخلاف : في أفضل العبادَةِ وأنفعها] .

الصف الأول : عندهم أنفعُ العباداتِ ، وأفضلُها : أشقُّها على النفوسِ ، وأصعبُها .

قالوا : لأنّه أبعدُ الأشياءِ من هواها ، وهو حقيقةُ التَّعَبُّدِ ، والأجرُ على قدرِ المشقَّةِ .

وروا حديثاً ^(٣) « ليس له أصلٌ » : « أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ أَحْمَرُهَا » ^(٤) أي :

(١) في (أ) : « والقيام بها » ، والتصويب من (ب) و(ج) .

(٢) « وأنفعها » سقطت من (ب) .

(٣) « حديثاً » سقطت من (ب) .

(٤) ذكره البخاري في « المقاصد الحسنة » : (ص/٦٩) بلفظ : « أفضل العبادات أحمرها » ثم قال : « قال المزني : هو من غرائب الأحاديث ، ولم يُرو في شيء من الكتب الستة انتهى » .

وذكره أبو عبيد في « غريب الحديث » : (٤/٢٣٣) ، من رواية ابن عباس ، =

أصعبُها وأشقَّها.

وهؤلاء هم أربابُ المجاهدات، والجور على النفوس، قالوا:
وإنما تستقيم النفوسُ بذلك؛ إذ طبعها الكسلُ؛ والمهانة^(١)، والإخلادُ
إلى الراحة، فلا تستقيم إلا بركوبِ الأهوال، وتحملِ المشاق.

ب/٥٧

والصنفُ الثاني: قالوا: أفضلُ العباداتِ وأنفعُها: التجرُّدُ، والرَّهْدُ
في الدنيا، والتقلُّلُ منها غايةَ الإمكان، وإطراحُ الاهتمام بها، وعدمُ
الاكترابِ لما هو منها.

(الصنف الثاني)

ثم هؤلاء قسمان:

فعوَّاهُهم: ظنُّوا أنَّ هذا غايةُ، فشمَّروا إليه وعملوا عليه، وقالوا:
[هو أفضلُ من]^(٢) درجة العلم والعبادة، ورأوا الرَّهْدَ في الدنيا غايةَ كلِّ
عبادةٍ ورأسها.

وخواصُّهم: رأوا هذا مقصوداً لغيره، وأنَّ المقصودَ به عكوفُ
القلبِ على الله تعالى، والاستغراقُ في محبَّته، والإنابةُ إليه، والتوكُّلُ

= والنسخة المطبوعة من «الغريب» ليست النسخة المسندة، لكن في هامش
المطبوعة نقلٌ عن بعض النسخ الخطية وفيها: «يُروى هذا عن ابن جريج عن
حدِّثه عن ابن عباس».

قال أبو عبيد: «أحمرُّها يعني: أمتنها وأقواها».

وانظر: «النهاية في غريب الحديث»: (١/٤٤٠)، و«كشف الخفاء»: (١/١٧٥).

(١) في (ب): «والمهابة»، وفي (ج): «والمهانة»، والمثبت من (أ)،

و«المدارج»: (١/٩٨).

(٢) مطبوعة في (ج).

عليه^(١) والاشتغال بمرضاته، فرأوا أفضل العبادات دوام ذكره بالقلب واللسان.

ثم هؤلاء قسمان:

فالمعارفون: إذا جاء الأمر والنهي بادروا إليه ولو فرّقهم، وأذهب جمعيتهم^(٢).

والمنحرفون منهم يقولون: المقصود من القلب جمعيتهم، فإذا جاء ما يفرّقه عن الله لم يلتفت^(٣) إليه، ويقولون:

يُطَالَبُ بِالْأُورَادِ مِنْ هُوَ غَافِلٌ^(٤) فكيف بقلب كل أوقاته وزد

ثم هؤلاء - أيضاً - قسمان:

منهم: من يترك الواجبات، والفرائض لجمعيتهم.

ومنهم: من يقوم بها، ويترك الشّن والنوافل، وتعلّم العلم النافع لجمعيتهم.

والحق: أنّ الجمعيتة حظ القلب^(٥)، وإجابة داعي الله حق الرب؛

(١) عليه: سقطت من (ب).

(٢) في (ج): «جميعهم».

(٣) في (ج): «يلتفتوا».

(٤) في (ب): «من هو عاقل»، وفي (ج) و(م): «من كان غافلاً» وهو كذلك في

«المدارج»: (٩٨/١).

(٥) في (م): «النفس».

فمن آثر حق نفسه على حق ربه فليس من العبادة^(١) في شيء.

[الفصل الثالث]

الصنف الثالث: رأوا أنَّ أفضل العبادات ما كان فيه نفع مُتَعَدٍّ، فراووه أفضل من النفع القاصر، فراووا خدمة الفقراء والاستغفار بمصالح الناس، وقضاء حوائجهم، ومُسَاعَدَتِهِمْ بِالْجَاهِ وَالْمَالِ وَالنَّعْجِ أَفْضَلَ، لقوله ﷺ: «الْخَلْقُ عِيَالُ اللَّهِ وَأَحِبُّهُمْ إِلَى اللَّهِ أَنْفَعُهُمْ لِعِيَالِهِ»^(٢)

قالوا: وعملُ العابدِ قاصرٌ على نفسه، وعملُ النَّفَّاعِ مُتَعَدٍّ إِلَى الْغَيْرِ، فَأَيْنَ [أَحَدُهُمَا مِنَ الْآخِرِ]^(٣)؟ ولهذا كَانَ فَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ عَلَى سَائِرِ الْكَوَاكِبِ.

وقد قَالَ ﷺ لِعَلِيٍّ: «لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرٌ لَكَ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ»^(٤).

(١) «من العبادة» سقطت من (ج) و(م).

(٢) رواه البزار «كشف الأستار»: (٣٩٨/٢)، وأبو يعلى في «المسند»:

(٣/٣٣٩-٣٤٠) وغيرهم من حديث أنس بن مالك.

وفي إسناده يوسف بن عطية الصَّقَّار، قال الذهبي في «الميزان»: (٦/١٤٢ - ١٤٣): «مجمعٌ على ضعفه»، وعدَّ هذا الحديث من مناكير.

ورواه الطبراني في «الكبير»: (١٠٥/١٠)، وغيره من حديث ابن مسعود.

قال الهيثمي في «المجمع»: (٨/١٩٤): «رواه الطبراني في الكبير والأوسط وفيه عمير (كذا والصواب موسى بن عمير) وهو أبو هرون القرشي متروك» اهـ.

وانظر في الكلام على الحديث «المقاصد الحسنة»: (ص/٢٠٠-٢٠١)، و«كشف الخفاء»: (١/٤٥٧-٤٥٨)، و«فيض القدير»: (٣/٥٠٣).

(٣) مطبوعة في (ج).

(٤) أخرجه البخاري (مع الفتح): (٧/٥٤٤)، ومسلم برقم: (٢٤٠٦)، عن سهل ابن

سعد رضي الله عنه.

وقال: «مَنْ دَعَا إِلَى هُدًى كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلُ أُجْرٍ^(١) مَنْ تَبِعَهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْئاً»^(٢).

وقال: «إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى مُعَلِّمِ الْخَيْرِ»^(٣).

١/٥٨

وقال: «إِنَّ الْعَالِمَ لَيَسْتَغْفِرُ لَهُ مَنْ فِي^(٤) السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ حَتَّى الْحِيتَانُ فِي الْبَحْرِ وَالنَّمْلَةُ فِي جُحْرِهَا»^(٥).

قالوا: ^(٦) وصاحبُ العبادة إذا مات انقطع عمله^(٦)، وصاحبُ النفع

(١) في (ج): «مثل أجور من عمل به لا ينقص ذلك . . .».

(٢) أخرجه مسلم برقم: (٢٦٧٤).

(٣) أخرجه الترمذي: (٤٨/٥)، والطبراني في «الكبير»: (٢٧٨/٨).

من طريق سلمة بن رجاء حدثنا الوليد بن جميل حدثنا القاسم أبو عبد الرحمن عن أبي أمامة به.

قال الترمذي: «هذا حديث غريب».

وقال الهيثمي في «المجمع»: (١٣٠/١): «رواه الطبراني في الكبير، وفيه القاسم أبو عبد الرحمن، وثقه البخاري، وضعفه أحمد» اهـ.

أقول: وفيه أيضاً الوليد بن جميل يروي من أكبر عن القاسم أبي عبد الرحمن. قاله أبو حاتم كما في «الجرح والتعديل»: (٣/٩).

(٤) «ومن في» سقطت من (ج).

(٥) أخرجه أبو داود: (٥٩٠٥٧/٤)، والترمذي: (٤٧/٥)، وابن ماجه: (٨١/١)، وابن حبان «الإحسان»: (٢٨٩/١-٢٩٠).

وفي إسناده داود بن جميل، ويقال: الوليد، وهو ضعيف، وفيه أيضاً كثير ابن قيس وهو ضعيف. كما في «التقريب».

قال الحافظ في «الفتح»: (١٩٣/١): «له شواهد يتقوى بها» اهـ.

(٦) ما بينهما ساقط من (ب). وفي (ج) بدلاً من «وصاحب العبادة»: «والعبد».

لا ينقطع عمله مادام نفعه الذي تسبب فيه.

والأنبياء عليهم الصلاة والسلام إنما بُعثوا بالإحسان إلى الخلق،
وهدايتهم، ونفعهم في معاشهم ومعادهم، لم يُبعثوا [بالخلوات]^(١)
والانقطاع!

ولهذا أنكر النبي ﷺ على أولئك الثفر الذين همّوا بالانقطاع
والتعبد، وترك مخالطة الناس^(٢).

ورأى هؤلاء أنَّ التفرُّق^(٣) لنفع الخلق أفضل من الجمعية على الله
بدون ذلك.

قالوا: ومن ذلك العلم والتعليم، ونحو هذه الأمور القاضية.

الصَّنْفُ الرَّابِعُ: قالوا: أفضل العبادَةِ العملُ على مرضاةِ الرَّبِّ
سبحانه واشتغال كلِّ وقتٍ بما هو مُقتضى ذلك الوقت ووظيفته.

فأفضلُ العباداتِ في وقتِ الجهادِ: الجهادُ، وإنَّ آلَ إلى تركِ

(١) في (أ): «بالحواب»، وفي (ج): «بالخلوات»، والتصويب من (ب)
و«المدارج»: (١٠٠/١).

(٢) وهو حديث: الثفر الثلاثة، الذي قال أحدهم: لا أتزوج النساء، وقال آخر: لا
أنام على فراش، وقال آخر: لا أكل اللحم، فقال لهم النبي ﷺ: «ما بال أقوام
قالوا كذا وكذا؟ لكني أصلي وأنام، وأصوم وأفطر، وأتزوج النساء فمن رغب عن
شيئ مني».

أخرجه البخاري (مع الفتح): (٩/٦٥)، ومسلم برقم: (١٤٠١) واللفظ له.

(٣) في (ج): «التفرغ».

الأوراد من صلاة الليل، وصيام النهار، بل من ترك إتمام صلاة الفرض، كما في حالة الأمن.

والأفضل في وقت حضور الضيف: القيام بحقه والاشتغال به.

والأفضل في أوقات السحر: الاشتغال بالصلاة، والقرآن، والذكر، والدعاء.

والأفضل في وقت الأذان: ترك ما هو فيه من الأوراد، والاشتغال بإجابة المؤذن.

والأفضل في أوقات الصلوات الخمس: الجِدُّ والاجتهاد في إيقاعها على أكمل الوجوه، والمبادرة إليها في أول الوقت، والخروج إلى المسجد، وإن بُعد.

والأفضل في أوقات ضرورة المحتاج: المبادرة إلى مساعدته بالجاء والمال والبدن.

والأفضل في السفر: مساعدة المحتاج، وإعانة الرفقة، وإبشار ذلك على الأوراد والخلوة.

والأفضل في وقت قراءة القرآن: جمعة القلب، والهمة على تدبره، والعزم على تنفيذ أوامره أعظم من جمعة قلب من جاءه كتاب من السلطان على ذلك.

والأفضل في وقت الوقوف بعرفة: الاجتهاد في التضرع، والدعاء

والذكر.

والأفضلُ في أيَّامِ عشرِ ذي الحِجَّةِ: الإكثارُ من التَّعبُّدِ لاسيَّما التَّكبيرِ والتَّهليلِ والتَّحميدِ، وهو أفضلُ من الجِهَادِ غيرِ المتعيَّن.

ب/٥٨

والأفضلُ / في العشرِ الآخرِ من رمضانَ: لزومُ المساجِدِ، والخُلُوةِ فيها، مع الاعتكافِ، والإعراضِ عن مخالطةِ النَّاسِ، والاشتغالِ بهم حتَّى إنَّه أفضلُ من الإقبالِ على تعليمهم العلمَ، وإقراينهم القرآنَ^(١) عند كثيرٍ من العلماءِ^(٢).

والأفضلُ في وقتِ مرضِ أخيكَ المسلمِ أو موتهِ^(٣): عبادتُهُ، وحضورُ جنازَتِهِ، وتشييعُهُ، وتقديمُ ذلكَ على خلوتِكَ^(٤) وجمعيَّتِكَ.

والأفضلُ في وقتِ نزولِ التَّوَالِدِ، وأذى النَّاسِ لك: أداءُ واجبِ الصَّبرِ مع خُلُطتِكَ لهم، والمؤمنُ الذي يُخالطُ النَّاسَ ويصبرُ على أذاهم^(٥) أفضلُ من المؤمنِ الذي لا يخالطُ النَّاسَ ولا يصبرُ على أذاهم^(٦).

وخلطُهم في الخيرِ أفضلُ من عُزْلَتِهِمْ فيه، وعزْلَتُهُمْ في الشرِّ خيرٌ من خلطَتُهُمْ فيه.

فإنَّ عَلِمَ أنَّه إذا خالطَهُمْ أزالَهُ، وقَلَّلهُ^(٧)؛ فخلطُهم خيرٌ من

(١) ما بينهما زيادة من (ب) و(ج)، و«المدارج»: (١/١٠١).

(٢) «أو موته» ساقطة من (ج) و(م).

(٣) «خلوتك» ليست في (ج).

(٤) ما بينهما ساقط من (ب)، وهو انتقال نظر من الناصخ لتكرار كلمة «أذاهم».

(٥) أي: أزال الشرَّ، وقَلَّله.

اعتزالهم .

وهؤلاء هم أهل التعبد المطلق، والأصناف التي قبلهم أهل التعبد المقيّد، فمتى خرج أحدُهم عن الفرع الذي تعلّق به من العبادة وفارقهُ، يرى نفسه كأنّه قد نقص، ونزل عن عبادته، فهو يعبدُ الله على وجه واحد، وصاحبُ التعبد المطلق ليس له غرض في تعبد بعينه يؤثّرهُ على غيره، بل غرضه تتبّع مرضاتِ الله تعالى :

إن رأيت العلماء رأيته معهم، وكذلك في الدّاكِرين، والمتصدّقين، وأربابِ الجمعيّة، وعكوفِ القلبِ على الله، فهذا هو الغدّاءُ الجامعُ للسّائرِ إلى الله في كلّ طريق، والوافدِ عليه مع كلّ فريق .

واستحضرُ هنا حديثَ أبي بكر الصديق - رضي الله عنه - وقولِ النبي ﷺ بحضوره : هل منكم أحدٌ أطعمَ اليومَ مسكيناً؟ قال أبو بكرٍ : أنا . قال : «هل منكم أحدٌ أصبحَ اليومَ صائماً؟» قال أبو بكرٍ : أنا . قال : «هل منكم أحدٌ عادَ اليومَ مريضاً؟» قال أبو بكرٍ : أنا . قال : «هل منكم أحدٌ تبعَ اليومَ جنازةً؟» قال أبو بكرٍ : أنا . . . الحديث (١) .

(١) الحديث أخرجه مسلم برقم : (١٠٢٨) من حديث أبي حازم الأشجعي عن أبي هريرة به .

وهذا يُغني عما ذكره المصنف من الكلام على الحديث وتقويته .
وكما قال ابن عدي في «الكامل» : (٢٨٥/٧) : «وأحاديثُ يَغْنَمُ عامتها غير محفوظة، وما كان منها مشهوراً المنى يُستغنى من رواياتٍ أخرى عن رواية يَغْنَمُ عن أنس، فإنّ الروايات الأخر أصحُّ من روايته» اهـ .

هذا الحديث رُوِيَ مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ الْغَنِيِّ بْنِ أَبِي عَقِيلٍ^(١) : ثنا
يَعْنَمُ^(٢) بْنُ سَالِمٍ، عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : «كَانَ رَسُولُ
اللَّهِ ﷺ جَالِسًا فِي جَمَاعَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ فَقَالَ : «مَنْ صَامَ الْيَوْمَ؟» فَقَالَ
أَبُو بَكْرٍ : أَنَا، قَالَ : «مَنْ تَصَدَّقَ الْيَوْمَ؟» قَالَ أَبُو بَكْرٍ : أَنَا. قَالَ : «مَنْ عَادَ
الْيَوْمَ مَرِيضًا؟» قَالَ أَبُو بَكْرٍ : أَنَا.^(٣) قَالَ : «فَمَنْ شَهِدَ الْيَوْمَ جَنَازَةً؟» / قَالَ
أَبُو بَكْرٍ : أَنَا^(٤). قَالَ : «وَجِبَتْ لَكَ»^(٥) - يَعْنِي : الْجَنَّةُ - .

1/59

وَيَعْنَمُ^(٥) بْنُ سَالِمٍ، وَإِنْ تَكَلَّمَ فِيهِ، لَكِنْ تَابِعَهُ سَلَمَةُ^(٦) بْنُ وَرْدَانَ^(٧) .

(١) وثقه ابن بونس «تهذيب التهذيب» : (٣٦٧/٦) .

(٢) تحرفت في الأصول إلى : «نعيم» وكذا تحرفت في «تهذيب التهذيب» :
(٣٦٧/٦) .

وهو يعنم بن سالم بن قنبر، مولى علي - رضي الله عنه - ، أنهم يوضع أحاديث
على أنس - رضي الله عنه - .

انظر : «الميزان» : (١٣٣/٦) ، الكامل : (٢٨٤-٢٨٥/٧) .

(٣) ما بينهما ساقط من (ب) .

(٤) «وجبت لك» تكررت في (أ) و(م) .

ورواية يعنم أخرجه ابن عبد البر في «المتهيد» : (١٩٣/٧) .

(٥) تحرفت في الأصول إلى : «نعيم» ، وتقدم تصويبها .

(٦) تحرفت في (أ) إلى : «سالمة» ، والتصويب من (ب) ، وكتب الرجال .

وهو سلمة بن وردان الليثي أبو يعلى المدني ، جمهور القناد على توهينه روى
أحاديث منكورة عن أنس .

انظر : «تهذيب التهذيب» : (١٦٠/٤) ، الكامل : (٣٣٣/٣) .

(٧) أخرج هذه المتابعة أحمد : (١١٨/٣) ، وابن أبي شيبة : (٣٥٨/٦) من طريق
وكيع عن سلمة بن وردان به .

وله أصلٌ صحيحٌ من حديث: مالك عن محمد بن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف عن أبي هريرة - رضي الله عنه -: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قال: «مَنْ أَنْفَقَ زَوْجَيْنِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ نُودِيَ فِي الْجَنَّةِ: يَا عَبْدَ اللَّهِ هَذَا خَيْرٌ، فَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّلَاةِ: نُودِيَ مِنْ بَابِ الصَّلَاةِ، وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجِهَادِ: نُودِيَ مِنْ بَابِ الْجِهَادِ، وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّدَقَةِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الصَّدَقَةِ، وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصِّيَامِ: دُعِيَ مِنْ بَابِ الرِّيَّانِ» فقال أبو بكر - رضي الله عنه - يا رسول الله ما على من يُدعى مِنْ هذه الأبوابِ ضرورة، فهل يُدعى أَحَدٌ مِنْ هذه الأبوابِ كُلِّهَا؟ قال: «نعم، وأزجو أَنْ تَكُونَ مِنْهُمْ»^(١).

هكذا رواه عن مالك^(٢) موصولاً مُسْتَدَافاً: يحيى بن يحيى، ومَعْنُ بن عيسى، وعبد الله بن المبارك.

ورواه يحيى بن بُكَيْر، وعبد الله بن يوسف، عن مالك عن ابن

لكن هذه الرواية عن أنس مَرْوُوءَةٌ فِي فضائل عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - فهو الذي كان يجيبُ الرسولَ ﷺ.

ولعل مقصود المؤلف أنها تشهد لأصل تنوع العمل في اليوم الواحد، مع الإغضاء عمَّن وقعت له الحادثة.

(١) أخرجه البخاري (مع الفتح): (١٣٣/٤)، ومسلم برقم: (١٠٢٧).

(٢) «الموطأ»: (٤٦٩/٢).

(تنبيه): من قوله: «هكذا رواه...» إلى قوله: «لأن الاثنين أقل الجمع»

مستفاد من «التمهيد»: (١٨٣/٧-١٨٥). مع بعض التصريف.

وانظر: «الاستذكار»: (٣٢٢/١٤).

شهاب عن حميد مرسلاً^(١).

وليس هو عند القعني؛ مرسلاً ولا مُسنّداً^(٢).

ومعنى قوله: «من أنفق زَوْجَيْنِ...» يعني: شيئين من نوع واحد، نحو: درهمين، أو دينارين، أو فرسين، أو قميصين، وكذلك من صلّى ركعتين، أو مشى في سبيل الله تعالى خطوتين، أو صام يومين، ونحو ذلك.

ولئما أَرَادَ - والله أعلم - أَقْلَ الشُّكْرَارِ، وأقلّ وجوه المداومة على العمل من أعمال البر؛ لأنّ الاثنين أقلّ الجمع.

فهذا كالغيث أين وقع نفع، صحب الله بلا خلق، وصحب الخلق بلا نفس، إذا كان مع الله عزّ^(٣) الخلاق مع^(٤) البين، وتخلّى عنهم، وإذا كان مع خلقه عزّ^(١) نفسه من الوسط وتخلّى عنها، فما أغربه بين الناس! وما أشدّ وخشته منهم! وما أعظم^(٥) أنسه بالله وفرحه به، وطمأنينته وسكونه إليه!



(١) قال الحافظ ابن حجر معقياً على كلام ابن عبد البر: «هذا أخرجه الدارقطني في «الموطآت» من طريق يحيى بن بكير موصولاً، فلعله اختلف عليه فيه» اهـ. «الفتح»: (١٣٤/٤).

(٢) قال الحافظ معقياً: «أخرجه أيضاً - أي الدارقطني في «الموطآت» - من طريق القعني، فلعله حدّث به خارج الموطأ» اهـ. «الفتح»: (١٣٤/٤).

(٣) في (ب): «عز» وهو خطأ.

(٤) في (ج): «من». وفي «المدارج»: (١٠٣/١): «عن».

(٥) «أعظم» سقطت من (ب).

واعلم أَنَّ النَّاسَ فِي مَنَفَعَةِ الْعِبَادَةِ وَحِكْمَتِهَا وَمَقْصُودِهَا طَرَقٌ أَرْبَعَةٌ، [أقسام الناس في
منفعة العبادة
وحكمتها]

الصَّنْفُ الْأَوَّلُ: نَفَاةُ الْحُكْمِ وَالتَّعْلِيلِ، الَّذِينَ يَرُدُّونَ الْأَمْرَ إِلَى
نَفْسِ^(١) الْمَشِئَةِ، وَصَرَفَ الْإِرَادَةِ، فَهَؤُلَاءِ عِنْدَهُمُ الْقِيَامُ/ بِهَا لَيْسَ إِلَّا ٥٩/ب
لِمَجْرَدِ الْأَمْرِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونَ سَبَباً لِسَعَادَةٍ فِي مَعَاشٍ وَلَا مَعَادٍ، وَلَا سَبَباً
لِنَجَاةٍ، وَإِنَّمَا الْقِيَامُ بِهَا لِمَجْرَدِ الْأَمْرِ، وَمَحْضِ الْمَشِئَةِ، كَمَا قَالُوا فِي
الْخَلْقِ: لَمْ يَخْلُقْ لْغَايَةٍ، وَلَا لَعِلَةٍ هِيَ الْمَقْصُودَةُ بِهِ، وَلَا لِحِكْمَةٍ تَعُودُ إِلَيْهِ
مِنْهُ، وَلَيْسَ فِي الْمَخْلُوقَاتِ أَسْبَابٌ تَكُونُ مُقْتَضِيَاتٍ [للمسبباتها]^(٢)،
وَلَيْسَ فِي النَّارِ سَبَبٌ لِلْإِحْرَاقِ، وَلَا فِي الْمَاءِ قُوَّةٌ لِلْإِغْرَاقِ وَلَا التَّبْرِيدِ.

وَهَكَذَا الْأَمْرُ عِنْدَهُمْ سَوَاءٌ لَا فَرْقَ^(٣) بَيْنَ الْخَلْقِ وَالْأَمْرِ، وَلَا فَرْقَ^(٤)
فِي نَفْسِ الْأَمْرِ بَيْنَ الْمَأْمُورِ وَالْمَحْظُورِ^(٥)، وَلَكِنَّ الْمَشِئَةَ اقْتَضَتْ أَمْرَهُ
بِهَذَا وَنَهَيْتَهُ عَنْ هَذَا، مِنْ غَيْرِ أَنْ يَقُومَ بِالْمَأْمُورِ صِفَةً تَقْتَضِي حُسْنَهُ، وَلَا
بِالْمَنْهِيِّ عَنْهُ صِفَةً تَقْتَضِي قُبْحَهُ.

وَلِهَذَا الْأَصْلُ لَوَازِمٌ وَفُرُوعٌ كَثِيرَةٌ.

وهؤلاء غالبهم لا يجدون حلاوة العبادة ولا لذتها، ولا يتنعمون
بها، ولهذا يُسمَّونَ الصلاةَ، والصيامَ، والزكاةَ، والحجَّ، والتوحيدَ،

(١) فِي (ج): «مَحْضٌ» وَهُوَ كَذَلِكَ فِي «المدارج»: (١٠٣/١).

(٢) فِي النسخ الثلاث: «الأسبابها»، والتصويب من (ج)، و«المدارج»: (١٠٣/١).

(٣) مَا بَيْنَهُمَا سَاقِطٌ مِنْ (ب).

(٤) فِي (أ): «المحذور» بالضاد، وهو خطأ.

والإخلاص، ونحو ذلك: تكاليف، أي: كُلفوا بها، ولو سئى مدَّعي^(١)
محبة ملك من الملوك، أو غيره ما يأمره به: تكليفاً لم يعد محباً له^(٢).^(٣)

وأوّل من صدرت عنه هذه المقالة: الجعد بن درهم.

الصَّنْفُ الثَّانِي: الْقَدَرِيَّةُ النَّقَاةُ، الَّذِينَ يُشِينُونَ نَوْعاً مِنَ الْحِكْمَةِ
والتَّعْلِيلِ لَا يَقُومُ بِالرَّبِّ وَلَا يَرْجِعُ إِلَيْهِ، بَلْ يَرْجِعُ لِمَحْضِ مَصْلَحَةِ
الْمَخْلُوقِ وَمَنْفَعَتِهِ.

[الصنف الثاني]

فَعِنْدَهُمْ أَنَّ الْعِبَادَاتِ شُرْعَتْ أَثْمَاناً لِمَا يَنَالُهُ الْعِبَادُ مِنَ الثَّوَابِ
وَالنَّعِيمِ، وَأَنَّهَا بِمَنْزِلَةِ اسْتِيفَاءِ الْأَجِيرِ أَجْرَهُ.

قَالُوا: وَلِهَذَا يَجْعَلُهَا - سُبْحَانَهُ - عِوَضاً، كَقَوْلِهِ: ﴿وَتُؤَدُّونَ أَنْ تِلْكَكُمْ
الْجَنَّةُ أَوْ تَشْهَرُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الأعراف / ٤٣].

٤ ﴿هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [النمل / ٩٠].

﴿ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾^٤ [النمل / ٣٢].

﴿إِنَّمَا يُوقَى الصَّانِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [الزمر / ١٠].

(١) في (أ) و(ب): «مدع»، والمثبت من (ج)، وفي «المدارج»: (١٠٤/١): «مدع لمحبة».

(٢) «له»: سقطت من (ب).

(٣) وانظر: «مجموع الفتاوى»: (٢٥/١).

(٤) ما بينهما ساقط من النسخ الثلاث.

وفي «الصحيح»^(١): «إِنَّمَا هِيَ أَعْمَالُكُمْ أَحْصِيهَا عَلَيْكُمْ»^(٢) ثُمَّ أَوْفَيْكُمْ بِهَا قَالُوا: وَقَدْ سَمَّاهَا جَزَاءً، وَأَجْرًا، وَثَوَابًا، لِأَنَّهُ شَيْءٌ يَثُوبُ إِلَى الْعَامِلِ مِنْ عَمَلِهِ، أَيْ: يَرْجِعُ إِلَيْهِ.

قَالُوا: وَيَدُلُّ عَلَيْهِ: الْمَوَازَنَةُ، فَلَوْلَا تَعَلُّقُ الثَّوَابِ بِالْأَعْمَالِ عَوَضًا عَلَيْهَا لَمْ يَكُنْ لِلْمَوَازَنَةِ مَعْنَى.

وَهَاتَانِ الطَّائِفَتَانِ مُتَقَابِلَتَانِ؛ فَالْجَبَرِيَّةُ لَمْ تَجْعَلْ / لِلْأَعْمَالِ ارْتِبَاطًا بِالْجَزَاءِ الْبَتَّةِ، وَجَوَّزَتْ أَنْ يُعَذِّبَ اللَّهُ مَنْ أَفْنَى عُمَرَهُ فِي الطَّاعَةِ، وَيَنْعَمَ مَنْ أَفْنَى عُمَرَهُ فِي مَخَالَفَتِهِ، وَكِلَاهُمَا سَوَاءٌ بِالنَّسْبَةِ إِلَيْهِ، وَالْكُلُّ رَاجِعٌ إِلَى مُحَضِّ الْمَشِيئَةِ.

وَالْقَدَرِيَّةُ أَوْجَبَتْ عَلَيْهِ - سُبْحَانَهُ - رِعَايَةَ الْمَصَالِحِ، وَجَعَلَتْ ذَلِكَ كُلَّهُ بِمَحَضِّ الْأَعْمَالِ، وَأَنَّ وَصُولَ الثَّوَابِ إِلَى الْعَبْدِ بِدُونِ عَمَلِهِ فِيهِ تَنْقِصٌ بِاحْتِمَالِ مَنَّةِ الصَّدَقَةِ عَلَيْهِ بِلا تَمَنٍّ، فَجَعَلُوا تَفْضُلَهُ - سُبْحَانَهُ - عَلَى عَبْدِهِ بِمَنْزِلَةِ صَدَقَةِ الْعَبْدِ عَلَى الْعَبْدِ، وَأَنَّ إِعْطَاءَ مَا يُعْطِيهِ أَجْرَةً عَلَى عَمَلِهِ، أَحَبُّ إِلَى الْعَبْدِ مِنْ أَنْ يُعْطِيَهُ فَضْلًا مِنْهُ بِلا عَمَلٍ، وَلَمْ يَجْعَلُوا لِلْأَعْمَالِ تَأْثِيرًا فِي الْجَزَاءِ الْبَتَّةِ.

وَالطَّائِفَتَانِ مُنْحَرِفَتَانِ عَنِ الصُّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ، وَهُوَ:

أَنَّ الْأَعْمَالَ أَسْبَابَ مُوَصِلَةٍ إِلَى الثَّوَابِ، وَالْأَعْمَالُ الصَّالِحَاتُ مِنْ

(١) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ بِرَقْمٍ: (٢٥٧٧) مِنْ حَدِيثِ أَبِي ذَرٍّ الْغِفَارِيِّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - .

(٢) فِي (أ): «لَكُمْ عَلَيْكُمْ» وَهُوَ سَبْقُ قَلَمٍ.

توفيق الله تعالى وفضله، وليست قدراً لجزائه وثوابه، بل غايتها إذا وقعت على أكمل الوجوه: أن تكون شُكراً على أحد الأجزاء القليلة من نِعَمه - سبحانه -؛ فلو عَذَّبَ أهلَ سماواته وأهلَ أرضه لعَذَّبهم وهو غيرُ ظالمٍ لهم، ولو رحمهم لكانت رحمته لهم^(١) خيراً من أعمالهم.

وتأمل قوله تعالى: ﴿وَيْلَكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الزخرف / ٧٢]، مع قوله ﷺ: «لَنْ يَدْخُلَ أَحَدٌ مِنْكُمْ الْجَنَّةَ بِعَمَلِهِ»^(٢) تجد الآية تدلُّ على أنَّ الجنان بالأعمال، والحديث ينفي دخول الجنة بالأعمال، ولا تنافي بينهما؛ لأنَّ توارُدَ^(٣) الثَّني والإثبات ليس على محلٍّ واحدٍ.

فالمُنفي بآءِ الثَّمَنَِّةِ^(٤)، واستحقاق الجنة بمنجَرِدِ الأعمال، ردًّا على القدرية^(٥) المجوسية التي زعمت أنَّ التفضل^(٦) بالثواب ابتداءً مُتَضَمِّنٌ لتكدير^(٧) المِنَّة.

والباءُ المُثَبِّتَةُ التي وَرَدَتْ في القرآن هي بَاءُ السَّبِيَّةِ، ردًّا على

(١) اللهم! ليست في (ب).

(٢) أخرجه البخاري (الفتح): (١٣٢/١٠)، ومسلم برقم: (٢٨١٦).

(٣) في (ب): «ترداد» وهو خطأ.

(٤) في (أ) و(ب): «فالنفي بالثمنية»، وفي (ج): «فالمُنفي بالثمنية» ولعلَّ الصواب ما أثبت.

وانظر: «مجموع الفتاوى»: (٧٠/٨)، و«تفسير ابن كثير»: (٢٢٤/٢).

(٥) ما بينهما ساقط من (ب)، وهو انتقال نظر من الناسخ لتكرار كلمة «القدرية».

(٦) في الأصول «الفضل»، والمثبت من «المدارج»: (١٠٧/١) ولعلَّ الصواب.

(٧) رسمها في (ج) هكذا: «بتقرير» وتحرفت في «المدارج» إلى «التكرير».

القدرية^(٢) الجبرية الذين يقولون: لا ارتباط بين الأعمال وجزائها، ولا هي أسباب لها، وإنما غايتها أن تكون أمارّة.

والشبهة النبوية: هي أن عموم مشيئة الله وقدرته لا تُنافي ربط الأسباب بالمُسببات، وارتباطها بها.

وكل طائفة من أهل الباطل تركت نوعاً من الحق، فإنها ارتكبت لأجله نوعاً من الباطل، بل أنواعاً، فهدى الله أهل الشبهة لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه.

الصنف الثالث: الذين زعموا أن فائدة العبادة رياضة النفوس، [الصف الثالث] واستعدادها/ لفيض العلوم والمعارف عليها، وخروج قواها من قوى ٦٠ ب/ النفس السبعية والبهيمية، فلو غُطلت العبادة لالتحقت بنفوس السباع والبهائم؛ فالعبادة تخرجها إلى^(١) مشابهة العقول، فتصير قابلة^(٢) لانتقاش صور المعارف فيها.

وهذا يقوله طائفتان:

أحدهما: من يقرب إلى الإسلام والشرائع من الفلاسفة القائلين بقدّم العالم، وعدم الفاعل المختار.

والطائفة الثانية: من تفلّس^(٣) من صوفية الإسلام، ويقرب إلى

(١) «إلى» سقطت من (ج).

(٢) في (ب): «عالمية» وهو خطأ.

(٣) في (ب): «تفلسف».

الفلاسفة؛ فإنهم يزعمون أن العبادات رياضات^(١) لاستعداد النفوس للمعارف العقلية ومخالفة العوائد.

ثم من هؤلاء من لا يوجب العبادة إلا بهذا المعنى؛ فإذا حصل لها ذلك بقي متحيراً في حفظ أوراده، والإشتغال بالوارد عنها.

ومنهم من يوجب القيام بالأوراد، وعدم الإخلال بها.

وهم صنفان أيضاً: (٢)

أحدهما: من يقول بوجوبها حفظاً للقانون، وضبطاً للثاموس.

والآخرون: [بوجوبها]^(٣) حفظاً للوارد، وخوفاً من تدريج النفس [بمفارقةا]^(٤) إلى حالتها الأولى من البهيمية.

فهذه نهاية إقدامهم في حكمة العبادة، وما شرعت لأجله، ولا تكاد تجد في كتب المتكلمين على طريق السلوك غير طريق من هذه الطرق الثلاثة، أو مجموعها.

والصنف الرابع: هم القائلون بالجمع بين الخلق والأمر والقدر [الصنف الرابع] والسبب؛ فعندهم أن سر العبادة، وغايتها مبني على معرفة حقيقة الإلهية، ومعنى كونه سبحانه إلهاً، وأن العبادة موجب الإلهية وأثرها

(١) في (ج): «رياضيات» وهو خطأ.

(٢) أيضاً زيادة من (ب) و(ج).

(٣) في (أ): «بوجوبه»، والتصويب من (ب) و(ج).

(٤) في (أ) و(ب): «بمفارقةا»، والتصويب من (ج).

ومقتضاها، وارتباطها كارتباط مُتعلِّق الصفات بالصفات، وارتباط المعلوم بالعلم، والمقدور بالقدر، والأصوات بالسمع، والإحسان بالرحمة، والعطاء بالجود.

فَعِنْدَهُمْ مَنْ قَامَ بِمَعْرِفَتِهَا عَلَى النَّحْوِ الَّذِي فَسَّرْنَاهَا بِهِ لُغَةً وَشَرَعًا، مُصْذَرًّا وَمُؤَزِّدًا اسْتِقَامَ لَهُ مَعْرِفَةُ حِكْمَةِ الْعِبَادَاتِ، وَغَايَتِهَا، وَعَلِمَ أَنَّهَا هِيَ الْغَايَةُ الَّتِي خُلِقَتْ لَهَا الْعِبَادَةُ، وَلَهَا أُرْسِلَتِ الرُّسُلُ، وَأُنْزِلَتِ الْكُتُبُ، وَخُلِقَتِ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ.

وقد صرَّح سبحانه بذلك في قوله: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات / ٥٦].

فالعبادة هي التي وُجدت / لأجلها الخلائق كلها^(١)، كما قال ١/٦١ تعالى: ﴿أَتَحْسَبُ الْإِنْسَانَ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى﴾ [القيامة / ٣٦]. أي: مهملاً^(٢).
قال الشافعي - رحمه الله -: لا يُؤْمَرُ وَلَا يُنْهَى^(٣). وقال غيره: لا يُثَابُّ وَلَا يُعاقَب.

(١) في (ب): «ما وجدت لأجلها الخلائق كلها» وهو خطأ، وفي (ج) و(م): «ما وجدت الخلائق كلها إلا لأجلها». وهو قريب.
(٢) في (ج): «هملاً».

وهذا القول أخرجه ابن جرير: (٣٥٢/١٢) بإسناده عن ابن عباس.
وأخرجه أيضاً عبد بن حميد، وابن المنذر، كما في «الدر المنثور»: (٤٧٩/٦).
(٣) أخرج هذا القول ابن جرير: (٣٥٢/١٢)، وعبد بن حميد وابن المنذر، كما في «الدر المنثور»: (٤٧٩/٦) عن مجاهد، ونسبه ابن كثير في «تفسيره»: (٤٨٢/٤) للشافعي.

١) وهما تفسيران صحيحان؛ فإن الثواب والعقاب مترتب على الأمر والنهي، والأمر والنهي^(١) هو: الطلب للعبادة وإرادتها.

وحقيقة العبادة: امتثالهما^(٢)، ولهذا قال تعالى: ﴿وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلاً﴾ [آل عمران / ١٩١].

وقال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ [الحجر / ٨٥].

﴿وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ [الجاثية / ٢٢].

فأخبر الله تعالى أنه خلق السماوات والأرض بالحق المتضمن أمره ونهيه، وثوابه، وعقابه.

فإذا كانت السماوات والأرض إنما خلقت لهذا، وهو غاية الخلق؛ فكيف يُقال: إنه لا غاية له ولا حكمة مقصودة؟ أو إن ذلك لمجرد استتجار العمال حتى لا يتكدر عليهم الثواب باليمين؟ أو لمجرد استعداد^(٣) النفوس للمعارف العقلية، وارتياضاً لمخالفة العوائد؟!

وإذا تأمل اللبيب الفرق بين هذه الأقوال، وبين ما دل عليه صريح الوحي: عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ الْخَلْقَ لِعِبَادَتِهِ الْجَامِعَةِ لِكَمَالِ مَحَبَّتِهِ مَعَ

(١) ما بينهما ساقط من (ج).

(٢) في (أ) و(ج): «امتثالها» والمثبت من (ب)، و«المدارج»: (١/١١١).

(٣) في (ب): «استعمال» وهو خطأ.

الخضوع له، والانقياد لأمره.

فأصل^(١) العبادة: محبة الله، بل إفراده تعالى بالمحبة، فلا يحب معه سواه، وإنما يحب ما يحب لأجله وفيه، كما يحب أنبياءه ورسله وملائكته؛ لأن محبتهم من تمام محبته، وليست كمحبة من اتخذ من دونه أنداداً يحبهم كمحبة.

وإذا كانت المحبة له هي: حقيقة عبوديته وسرها؛ فهي إنما تتحقق باتباع أمره واجتناب نهيه، فعند اتباع الأمر والنهي تتبين حقيقة العبودية والمحبة.

ولهذا جعل سبحانه اتباع رسوله ﷺ علماً عليها وشاهداً لها، كما قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [آل عمران/ ٣١]، فجعل اتباع رسوله مشروطاً بمحبته لله تعالى وشرطاً لمحبة الله لهم، ووجود المشروط بدون تحقق شرطه ممتنع^(٢).

فعلم انتفاء المحبة عند انتفاء المتابعة للرسول، ولا يكفي ذلك حتى يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما.

ومتى كان عنده/ شيء أحب إليه منهما فهو الإشراك الذي لا^{١/٦١} يغفره، قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ

(١) في (ج): «فأفضل».

(٢) في (ج): «وجود الشرط بدون تحقق مشروطه ممتنع» وهو خطأ.

إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَانِي فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَكُمُ اللَّهُ بِأَمْرٍ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٤﴾ [التوبة / ٢٤].

وكلُّ من قدَّم قولَ غير^(١) الله على قولِ الله^(٢)، أو حكمَ به^(٣)، أو حاكمَ إليه، فليس ممن أحبه.

لكن قد يشبه الأمر على من يُقدِّم قولَ أحد، أو حكمه، أو طاعته على قوله ظناً منه أنه لا يأمر، ولا يحكم، ولا يقول إلا ما قاله الرسول ﷺ؛ فيطيعه، ويحاكم إليه، ويتلقَّى أقواله كذلك، فهذا معذور إذا لم يقدر على غير ذلك.

وأما إذا قدر على الوصول إلى الرسول ﷺ، وعرف أن غير من اتبعه^(٤) أولى به^(٥) مطلقاً، أو في بعض الأمور، كمسألة معينة، ولم يلتفت إلى قول الرسول ﷺ ولا إلى قول^(٦) من هو أولى به؛ فهذا يخاف عليه.

وكلُّ ما يتعلَّل به من عدم العلم، أو عدم الفهم، أو عدم إعطاء آية الفقه في الدين، أو الاحتجاج بالآشياء والنظائر، أو بأن ذلك المتقدم كان أعلم مني بمراوده ﷺ؛ فهي كلها تعلُّلات لا تفي.

(١) «غير» سقطت من (ج).

(٢) «على قول الله» ليست في الأصل.

(٣) «به» سقطت من (ب).

(٤) «كتب في هامش (ج): «من الأئمة وغيرهم».

(٥) «كتب في هامش (ج): «أي بالرسول».

(٦) «قول» سقطت من (ب).

هذا مع الإقرار بجواز الخطأ على غير المعصوم إلا أن يتنازع في هذه القاعدة فتسقط مكالمته، وهذا هو داخل تحت الوعيد.

فإن استحلَّ مع ذلك ثَلَبٌ^(١) من خالفه، وقَرَضَ عَرَضَهُ ودينه بلسانه^(٢)، أو انتقل من هذا إلى عقوبته أو السَّعي في أذاه فهو من الظلمة المعتدين، ونواب المفسدين.



(١) في (ج): «سب».

(٢) في (أ): «بأسانه».

واعْلَمْ أَنَّ للعبادة أربع قواعد:

وهي: التحقق بما يحبُّ اللهُ ورسولُهُ ويرضاهُ، وقيامُ ذلك بالقلب،
واللسان، والجوارح.

فالعبوديةُ: اسمُ جامعٌ لهذه المراتب الأربعة. فأصحابُ العبادة حقاً
هم أصحابُها.

فقولُ القلب: هو اعتقادُ ما أخبرَ اللهُ عن نفسه، وأخبرَ رسولُهُ عن ربِّهِ
من أسمائه، وصفاته، وأفعاله، وملائكته، ولقائه، وما أشبه ذلك.

وقولُ اللسان: الأخبارُ عنه بذلك. والدعاءُ إليه، والذُّبُ عنه،
وتبيينُ بطلانِ البدعِ المخالفةِ له، والقيامُ بذكره تعالى وتبليغُ أمره.

وعملُ القلب: كالمحبةِ له/ والتوكلِ عليه، والإنابة، والخوفُ والرَّجاءُ،
والإخلاصُ، والصَّبْرُ على أوامره، ونواهيه، وأقداره، والرضا به ولهُ وعنه،
والموالاتة فيه، والمعاداة فيه، والإخبارُ إليه، والطَّمَأْنينةُ به، ونحو ذلك من
أعمالِ القلوبِ التي قَرَضَها أكد من فرضِ أعمالِ الجوارح،^(١) ومُسْتَحَبُّها
أَحَبُّ^(٢) إلى الله تعالى من مستحبِ أعمالِ الجوارح^(٣).

وأما أعمالُ الجوارح: فكالصلاة، والجهاد، ونقلُ الأقدامِ إلى الجمعة^(٤)

(١) ما بينهما ساقط من (جا) و(م).

(٢) سقطت من (أ) وأثبتناها من (ب).

(٣) في (ب): «الجماعة» وهو خطأ.

والجماعات، ومساعدة العاجز، والإحسان^(١) إلى الخلق، ونحو ذلك.
فقول العبد في صلاته: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾: التزام أحكام هذه الأربعة وإقراراً بها.

وقوله: ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾: طلب الإعانة عليها والتوفيق لها.

وقوله: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾: متضمن للأمرين على التفصيل، وإلهام القيام بهما^(٢)، وسلوك طريق السالكين إلى الله تعالى.
والله الموفق بمنه وكرمه، والحمد لله وحده، وصلى الله على من لا نبي بعده وآله وصحبه ووارثيه وحزبه.

تم الكتاب بعون الله الملك الوهاب^(٣).



(١) «العاجز، والإحسان» سقطت من (ب)، وفي (م): «ومساعدة العاجز من الخلق».

(٢) «بهما» سقطت من (ب).

(٣) جاء في نهاية نسخة (أ): «قُوبِلَ فَصَبَّحَ فِي جُمَادَى الْآخِرَةِ سَنَةَ (١٠١٩)». وجاء في نهاية نسخة (ب): «أَقَالَ مُؤَلِّفُهُ - رَحِمَهُ اللَّهُ -: إِنَّهُ صَحَّحَ جَهْدَ الطَّاقَةِ وَمَبْلَغَ - الْقُدْرَةِ فِي سَنَةِ إِحْدَى وَأَرْبَعِينَ وَثَمَانِ مِئَةً، وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ لِلصَّوَابِ، وَالْيَهْ الْمَرْجِعُ وَالْعَابُ - تَمَّ».

وجاء في نهاية نسخة (ج): «تَمَّ بِحَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى بِقَلَمِ الْفَقِيرِ إِلَى مَوْلَاهُ: سَعْدُ بْنُ حَمْدٍ بْنِ عَتِيقٍ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ وَلِوَالِدَيْهِ بِمَنِّهِ وَكَرَمِهِ وَكَانَ ذَلِكَ بِمَكَّةَ الْمُشْرِقَةِ بَعْدَ الْعِشَاءِ لَيْلَةَ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ مِنْ جُمَادَى الْآخِرَةِ سَنَةَ (١٣٠١)». . . .

فهرس الموضوعات

٥	مقدمة الطبعة الثانية
٧	مقدمة الطبعة الأولى
٧	أهمية توحيد الإلهية
٨	كتاب «التجريد» أول مؤلف مفرد في توحيد الإلهية
٨	ما يمتاز به كتاب «التجريد»
٩	تحتوي مقدمة التحقيق على الآتي :
١٠	ترجمة موجزة للمصنف
١٠	- اسمه ونسبه
١٠	- مولده
١٠	- نشأته وطلبه للعلم
١١	- من صفاته وأخلاقه
١٢	- من ثناء العلماء عليه
١٣	- وفاته
١٣	- مصنفاته
١٥	- مصادر ترجمته - وحاولت استيعابها -
١٩	- التعريف بكتاب «تجريد التوحيد المفيد»
١٩	- تسمية الكتاب
١٩	- موضوع الكتاب
٢٠	- نسبه للمؤلف

- ٢١ - تاريخ تأليفه
- ٢٢ - موارد
- ٢٤ - ثناء العلماء على الكتاب
- ٢٥ - طبعات الكتاب
- ٢٨ - مخطوطات الكتاب
- ٣١ - منهج تحقيق الكتاب
- ٣٢ - نماذج من النسخ الخطية
- ٣٥ - النص المحقق
- ٣٧ - تسمية الكتاب
- ٣٧ - معنى «الرب»
- ٣٨ - معنى «الإلهية»
- ٣٨ - حقيقة التوحيد وثمرته
- ٣٩ - قشر التوحيد
- ٣٩ - لباب التوحيد
- ٣٩ - بعض ما يقدح في التوحيد
- ٤٠ - تحقيق الكلام في توحيد الإلهية والربوبية
- ٤١ - مفرق الطرق بين المؤمنين والمشركون
- ٤١ - الاحتجاج لتوحيد الإلهية بتوحيد الربوبية
- ٤٢ - معنى «الملك»
- ٤٢ - الاستعاذة في سورتي «الناس» و«العلق»

- معنى «الإله» ٤٤
- حقيقة قول القدرية المجوسية ٤٥
- شرك الأمم نوعان:
- في الإلهية، والربوبية ٤٥
- أصل الشرك في توحيد الإلهية ٤٦
- الأدلة على توحيد الله ٤٦
- الشرك في الربوبية ٤٨
- أخبث شرك في العالم ٤٨
- كثيراً ما يجتمع الشركان في العبد ٥٠
- الرد على المشركين ٥٠
- من أنواع الشرك بالله ٥٠
- النهي عن اتخاذ القبور مساجد ٥١
- أقسام الناس في زيارة القبور ٥٣
- حماية النبي ﷺ لجانب التوحيد ٥٤
- السجود لغير الله ٥٥
- الحلف بغير الله ٥٥
- جميع أنواع العبادة محض حق الله تعالى ٥٨
- الشرك في الإرادات والنيات ٥٨
- شبهة وجوابها ٥٩
- الشرك شركان:
- شرك متعلق بذات المعبود، وشرك في عبادته ومعاملته ٦٠

- ٦٠ شرك التعطيل
- ٦١ أقسام شرك التعطيل
- ٦١ شرك التمثيل
- ٦٢ حقيقة الشرك
- ٦٣ بعض خصائص الإلهية
- ٦٣ من أنواع الشرك تشبيه المخلوق بالخالق
- ٦٣ جانب تشبه المخلوق بالخالق
- ٦٦ التشبيه والتشبه هو حقيقة الشرك
- ٦٧ سوء الظن بالله من أعظم الذنوب
- أصل ضلال الطوائف راجع إلى شيئين :
- ١- سوء ظنهم بالله
- ٦٩ ٢- أنهم لم يقدرُوا الرب حق قدره
- ٧١ كل من عبد مع الله غيره فقد عبد شيطاناً
- أقسام الناس في عبادة الله واستعانتة :
- ٧٣ القسم الأول
- القسم الثاني
- ٧٤ إكرام الله وإهانتة لا يدوران على المال وسعة الرزق
- ٧٦ القسم الثالث ، وهم نوعان
- ٧٧ حقيقة الاستعانة
- ٧٧ القسم الرابع
- ٧٨ العبادة لا بد لها من أصليين

- ٧٨ أقسام الناس في الإخلاص والمتابعة: أربعة:
- ٧٨ ١- أهل الإخلاص والمتابعة
- ٧٩ ٢- من لا إخلاص له ولا متابعة
- ٨٠ ٣- من له إخلاص لكن دون متابعة
- ٨٠ ٤- من له متابعة لكن دون إخلاص
- ٨١ الخلاف في أفضل العبادة وأنفعها:
- ٨١ الصنف الأول
- ٨٢ الصنف الثاني، وهم قسمان
- ٨٤ الصنف الثالث
- ٨٦ الصنف الرابع
- ٩٣ أقسام الناس في منفعة العبادة وحكمتها
- ٩٣ الصنف الأول
- ٩٤ الصنف الثاني
- ٩٥ هذان الصنفان متقابلان
- ٩٥ هذان الصنفان منحرفان عن الصراط المستقيم
- ٩٧ الصنف الثالث
- ٩٨ الصنف الرابع
- ٩٩ العبادة هي التي وجدت الخلائق لأجلها
- ١٠٠ حقيقة العبادة
- ١٠١ أصل العبادة: محبة الله، بل إفراده بها
- ١٠٢ كل من حكم بغير شرع الله، أو حاكم إليه فليس ممن أحبه

- ١٠٢ طرف من مسألة التقليد
- ١٠٤ قواعد العبادة أربع :
- ١٠٤ تعريف العبودية
- ١٠٤ معنى : قول القلب واللسان
- ١٠٥-١٠٤ معنى : عمل القلب والجوارح
- ١١٢-١٠٧ فهرس الموضوعات



هواتف أصحاب الفضيلة أعضاء الفتوى (الخارجية والداخلية)

م	الاسم	الرياض		مكة	الطائف
		مباشر	تحويلة	مباشر	مباشر
١	سماحة المفتي العام الشيخ عبدالعزيز بن عبدالله آل الشيخ	٤٥٨٢٧٥٧	٢٢١٠	٥٥٦٤١٥٧	٧٣٦٠٨١٧ ٧٣٢٢٦١١
٢	معالى الشيخ / د. صالح بن فوزان الفوزان	٤٥٨٨٥٧٠	٢٨٠٠	٥٥٨١٤٢٨	٧٣٣٢٦٦٣
٣	معالى الشيخ / د. أحمد بن علي سير المبارك	٢٧٢٦٧٩٨	٢٨٨٨	٥٥٤٣٢٥٢	٧٣٧٤٥٥٢
٤	معالى الشيخ / د. عبدالله بن محمد المطلق	٤٥٨٥٤٤٣	٢٧٧٧	٥٥٨٢٤٥٥	٧٣٧٤٥٥١
٥	معالى الشيخ / عبدالله بن محمد الخنين	٤٥١١٥٤١	٢٧٠٠	٥٥٧١٩٣٣	٧٣٣٤١٠٤
٦	معالى الشيخ / محمد بن حسن آل الشيخ	٤٥٩٦٩٥٣	٢١٠٠	٥٥٦٤٠٥٩	٧٣٣٥٠٨٨
٧	معالى الشيخ / د. عبدالكريم بن عبدالله الخضير	٤٥٩٥٩٥٦	٢٢٩٩		٧٣٧٤٥٥٣
٨	فضيلة الشيخ / خلف بن محمد المطلق	٤٥٩٧٣٧٩	٢٩٢٩		
٩	فضيلة الشيخ / عبدالله بن عبدالرحمن التويجري	٤٥١٤٤٧٧	٢٧٢٧		
١٠	فضيلة الشيخ / د. عبدالله بن عبدالعزيز الجبرين	٤٥٨١٨٩١	٢٥٢٥		

الرئاسة العامة للبحوث العلمية والإفتاء

السنترال ٤٥٩٥٥٥٥ - ٤٥٩٦٢٩٢ الرياض

السنترال ٥٥٠٧٧٧٧ مكة المكرمة

السنترال : ٧٣٢٠٩٠٠ - ٧٣٢٨٨٨٨ الطائف



خريطة المملكة العربية السعودية

صدرت هذه الخريطة من الهيئة العامة للمساحة بالمملكة العربية السعودية

الطبعة الثالثة ١٤٣٠ هـ - ٢٠٠٩ م

رقم الإيداع بمكتبة الملك فهد الوطنية ٣٨٣٦ / ١٤٣٠ هـ ، د.م.ك. ٨٠١٥ - ٦٠٣ - ٥٧٨

أ - الرياض

السنترال : ٤٥٩٥٥٥٥ - الرمز البريدي : ١١١٣١

فاكس : ٤٥٩٦٢٩٢ - ٤٥٩٦٩٤٣

موقع الرئاسة على الإنترنت <http://www.alifta.com>

ب - مكة المكرمة

السنترال : ٥٥٠٧٧٧٧

فاكس : ٥٥٨٨٧٨٧

الأمانة العامة لهيئة كبار العلماء سنترال : ٥٥٨٨٠٠٧

ج - الطائف

السنترال : ٧٣٢٠٩٠٠

فاكس : ٧٣٢٣٣٨٠ - ٧٣٦٩٤١٦